

Dipartimento di Scienze Politiche

Cattedra di Sociologia Economica

La Sardegna e il mancato sviluppo economico:

composizione sociale e avversità alla convergenza europea

Relatore:

Professoressa Simona Fallocco

Candidato:

Stefano Ferreli

Anno Accademico

2019-2020

Sommario

Abstract	3
1. Introduzione	11
2. Analisi teorica	16
2.1. Introduzione alla metodologia teorica	16
2.2. George Simmel: cerchie concentriche, razionalità “intellettualistica” e propensione sociale allo sviluppo.....	16
2.3. Marcel Mauss: L’economia del dono e il carattere morale/passionale delle economie primitive.....	27
2.4. Giulio Angioni: memoria corporea e il freno allo sviluppo tecnico	34
3. Ipotesi e operazionalizzazione.....	37
4. Analisi empirica: la dura realtà sarda	40
5. Conclusioni	56

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

Abstract

In the introduction the thesis wants to clarify the fact that the object of the research analysis are the social causes which have determined the Sardinia's economic situation. In order to do so, the research has been contextualized among the modern European world. In fact, it has been used the European Commission Report about the convergence process, in which the Sardinia, in particular certain internal areas, are far away from the EU averages stats. The process in which is the Sardinia is involved, in fact, is the perfect opposite: the divergence. Divergence is the opposite process of convergence. While convergence means that a region is getting closer to the European average stats – such as the unemployment rate, the investments ecc. – the divergence is the process through which a region is getting far from the European average stats. The solutions proposed by the EU were not sufficient. Indeed, as is written on the thesis, the decision-making process has never been oriented on the understanding the real causes. Most of the economic intervention proposed by the EU and Italy were not capable of change some specific socio-economic variables. Indeed, after decades of public intervention in the Sardinian economy the situation is still far away from the EU average wellness. All these interventions were planned to improve the economic system in Sardinia. However, the results are still very low and this kind of public intervention is becoming even more problematic for the socio-economical scenario in Sardinia. The thesis is based on the idea that in order to implement economic intervention in specific geographical areas is mandatory to know how the socio-economic structure was built. The history has shown the world that a series of public intervention in the economy should be based on a large and deep social analysis in order to understand how a society could respond to an economic intervention. The ultimate goal of the thesis is to dig into the socio-economical mechanisms with the purpose of understanding which social variables have had a role in the sardinian inland economic structure building process, and which of them is dangerous for the

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

economical development of Sardinia. In this specific case, our research question is:” which are the social phenomenon that have determined the actual sardinian economic structure?”

The following thesis is a journey into the deepest socio-cultural substrate of Sardinia’s areas. The main goal is to look for all the development unrest causes which are responsible of the economic deficit that the whole region is going through. The key of the research is represented by the social mechanism, composed by a myriad of independent variables, which determines the economic-productive scenarios of what we will call the sardinian inland. If the thesis had been a real journey, the guides would have been Antonio Pigliaru – sociologist – and Giulio Angioni – anthropologist. Both of them were born in Sardinia. They share also passion of the micro social tendencies which rule the Sardinian reality. In order to know the answer to our question we have to use Pigliaru and Angioni analysis, and by so, also their thesis. However, is mandatory to locate their ideas among the greatest of all time. In fact, we have also needed George Simmel, partially Èmile Durkheim and Marcel Maus. This part represents the theoretical framework that has been used to make some hypothesis. The main theoretical ideas are based on the different kind of social network and social contacts that are produced in the Simmelian metropolis and in the Sardinian communities. The first scenario produces a psychological evolution and by so creating a completely different society. The latter is a place where the individuals are in constantly contact with each other and this produce a fertile space for the money-exchange market and for the economic development in general. Indeed, the first hypothesis is: can be the different social structure, and the consequent number of social contacts a social cause which have determined the Sardinian economic situation?

The second theoretical contribute is from Angioni, our first guide in this journey. The Gualira anthropologist developed a socio-economical theory about the average worker of the Ogliastra, which is one of the Sardinian areas affected by the economic unrest. Thanks to him is possible to have a detailed description of the main economic professions in the geographical area where is focused the

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

thesis. Even in this case has been decided to make an hypothesis through Angioni theory. It is of notable importance his theory about the bloody memory. The latter is an expression that identifies a specific kind of human memory. Is the technical memory, which is anchored to the emotional part of the human brain, the same part that the Simmelian metropolis used to transform in order to create a better place for economic development. The Bloody memory is guilty for creating a psycho-technical barrier that slows down the technical progress. The latter have been postulated as mandatory in order to have a real economic development. The second hypothesis has been written as: “can the Bloody Memory be one of the social causes of the EU divergence?”

Here it he comes the second guide: Antonio Pigliaru. The Sardinian sociologist offers a well described analysis of the Sardinian inland social order. , which is based on the moral dimension of the society. Indeed, the values that this order protect are honour and community. The most important discovery is the fact that this social order is not circumscribed to a singular dimension, but it rules over the social and economic life as well. In order to better understand what Pigliaru research could teach us, we have to locate his empirical research through Marcel Mauss’s doctrine. The latter has spent his life studying different economic systems. Among all the different systems, the Sardinia economy is comparable to some primitives structures. Indeed, as Pigliaru theory prove, the Sardinian economy is full of moral items and values that rules over it. The primitive societies studied by Mauss have a common trait with Sardinia, both of them are sure that each good has a material and a spiritual dimension. Indeed, the third hypothesis can be written as: is it possible that the presence of a strong collective conscience can represent an obstacle to the economic growth and development?

All the hypotheses were tested through the empirical analysis. The latter is a fundamental part of the thesis since it give us not only the answers to the hypotheses, but it tells us even more. The empirical analysis has been developed through the scientific literature provided by Angioni and Pigliaru respective books. However, in order to become the more transparent possible, it has been

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

decided to use also info and data from other sources. First one of them is the ISTAT database, which gave us some information about the railway in the region and some data about the productive fabric of the region. Even when we talk about Region, is mandatory to state that the thesis research has been made on a small portion of Sardinia. The Areas, which are located almost all over on the inland, are historical sub-regions of Sardinia: Ogliastra, Baronia, Meilogu, Marghine, Mandrolisai, Barigadu, Goceano e Barbagia di Ollolai, Barbagia di Belvì e Barbagia di Seùlo. However, some information taken from Angioni are circumscribed to the only Ogliastra. Even in the research there will be an empirical focus on the Ogliastra since it is a sub-region capable of underline those social tendencies the research is looking for. The difference between Ogliastra and the other parts of Sardinia is the fact that is easier to find certain info about Ogliastra than the others. This does not mean that what is said in this thesis is legitimate just for Ogliastra, it simply means that in the latter is simpler to see the social phenomenon that determines the economic structure.

Starting from the data collected between ISTAT and others literature sources we can answer to the Simmel hypothesis: can be the different social structure, and the consequent number of social contacts a social cause that have determined the Sardinian economic situation? The answer is yes. It is possible because while the metropolis create a favourable place where the individuals could put in place socio-economical exchange through the fact that the “social circles” in this evolution stage are open to other circle, the situation in Sardinia is different. Otherwise, the Mediterranean Island society and the social structure is based on the most primordial social circle: the family. The traditional family life is divided into two moments: the social dimension and the economic one. These dimensions are separated but they communicate constantly. Of course, this is not the perfect space in order to introduce a money-exchange system. Indeed, the production is mostly private and finalized to the merely consumption of the respective family. The lower number of contacts can be proved through the observation of the railway and road system. the low number of roads and railway perfectly

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

explicates the fact that in these sub-regions there was less need to, or less possibility to (depends on the point of view) have contacts with ore municipalities. The discussion of the first hypothesis continues with the analysis of the life between the social place and the working place inside the Sardinian societies. This dualism between the working life without sociality and the social life dependents on the work creates a very dangerous social phenomena for the economic growth of the region. Several evidences seem to validate this hypothesis. The Bloody memory is an obstacle to the economic development. However, during the empirical research emerged that this cannot be the only contribute that Angioni gave us. Angioni's analytical literature has been fundamental in order to show several social tendencies that could have an important impact on the economic system. First of all, the structure of the savings is quite peculiar. The average individual from Sardinian inland usually does a job that involves him completely into the nature circle. The consequence is the fact that the individual is vulnerable since all his economy can be destroyed from the weather. The psychological effect on the socio-economic dimension is that each individual will save just to ensure that the next year he will have something to eat. Indeed, he will not save in order to re-invest into his own activity, as the Weberian Lutheran would have done. Second social tendencies underlined by Angioni's empirical research is the fact that since the economic life is dependent from the natural circle, even the economic structure is tied to the nature. Precisely, it is tied to the fact that there is no long run term. Each natural circle last one year and by so even the economic programmes can be idealized inside this time frame. The individuals are forced to plan their own activity inside one year. The result is that is almost impossible to plan long term investment. Third Angioni's empirical research contribution is the presence of a strong collective conscience. Indeed, Simmel theory clarifies the fact that in pre-metropolitan societies the social circles are concentric, which means less inter-individual contacts. The consequence is the fact that the society exercises a sort of control on the individuals through a collective conscience. In these terms is important to focus on the collective conscience and

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

how it affects the society. In order to do so, the following empirical analysis will be centred on how the moral collective conscience determines the economy. First, is introduced Pigliaru whose work is centred on the social order that rules over Sardinia's inland societies. His work has been essential in order to understand how the Barbagia's social order works on the individuals. As it has been shown from the Orune sociologist, the social order rules every dimension of the individuals. From the marriage until the death, from the justice to the revenge. The most shocking thing is that this order does not protect simple goods. It protects moral values such as the honour and the community. Its first goal is to maintain the order over the Sardinia inland scenario, which is very difficult. The duty of this social order is so large, that no one dimension can be outside its control. Even more for the economy, which is the social dimension that determines and gives shape to everything.

The most controlled social dimension is the Economy because it is the dimension where it is possible to build alliances. However, the most important reason is the fact that the risk of a "civil war" between different individuals is close, especially where there is not a common legal order. Indeed, a social moral order is the only way to assure stability, peace and prosperity. Third reason why the social order is present inside the economy is that the economy is the first way to get access to the society and the sociality. If the social order does not cover this dimension, its main goal is not possible no more.

The most important sociologist that studied the relationship between moral code the economy is the French Marcel Mauss. In order to see proved the third hypothesis the empirical research have been focused on Mauss studies and the empirical data provided by a large series of literature. In this case all the info and the data were provided by the literature. A lot of authors and scientist have studied the socio-economic mechanism that moves the economy. By so, the answer to the hypothesis number three, even this time, is yes. Yes, because the economic consequences are the fact that the economic exchange is no longer disinterested, one hundred percent voluntary and without any goals.

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

The fact that each good has a spiritual/moral value means that the good is not just material, but moral. Each good has a moral values which depends on the value the individuals give it through their moral order system. The individuals can be obligated by the moral order to exchange even when they do not want to. Second, the fact that the economy has an important social regulatory role leads to a situation where the economic exchange is a way to build social and military alliances. This is why the economic exchange, in this kind of economic system, has a goal in its own. consequently the individuals will exchange goods even when they should not in order to build alliances and assure themselves more stability.

These phenomena are some of the reason why the Sardinian socials structure could represent a brake for the exchange and for the economy. This does not mean that these are the only causes that could explain the Sardinian economic structure. There a billions of social, historical, political and geographical phenomenon that have played an important role in the economic system building process. All these factors are fundamental in order to reconstruct the Sardinian evolution. Indeed, whoever wants to understand all the causes of the socio-economical unrest of Sardinian inland should analyse the history and how the different populations have organized the different economics systems during the last two millenniums. However, the analysis of the social phenomenon we have described before will lead to conclusions that are necessary in order to better understand the economic framework of the Sardinian island. It will show all the tendencies, the social behaviour of the people who represents the cultural-economic ecosystem. The main goal of this thesis is to bring to light the social mechanisms that determine the European divergence process that Sardinia is going through. Starting from the social habits of the individuals will be possible even to understand how this kind of society could respond to future economic interventions. Indeed, through the conclusions we understood that whenever there is a public interventions there is the necessity of the analysis of several economical variables – such as the social tendency of saving for the purpose of avoid economic

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

contingencies and to in order to re-invest – so it is possible to get the best result possible from each economic intervention. The thesis will just give another perspective of a reality that has always been represented as a problematic region from a legal and economic view. The conclusion will be that each hypothesis is completely proved through an empirical research process that has shown even more social tendencies that could have had an important role in the European divergence of Sardinia. There is the need of using the conditional since there can be other social variables that were not taken into consideration during the research.

If the thesis had been a real journey, this would be the beginning.

Bon voyage.

1. Introduzione

La Sociologia economica nasce come disciplina finalizzata all'analisi dei fenomeni economici¹. Pur essendo la sociologia generale, ma ancor più la sociologia economica, fondamentali per comprendere a fondo le cause di fenomeni culturali, sociali, politici e soprattutto economici, esse sono spesso passate in secondo piano, lasciando spazio ad altre discipline di studio. Con questa affermazione non si cerca di screditare alcun'altra disciplina, seppur l'applicazione di numerose teorie e modelli matematico-quantitativi propri dell'economica siano risultati inefficaci e non sempre applicabili. Uno degli esempi più lampanti dell'ultimo cinquantennio è stato il risultato dell'integrazione europea. Le stesse misure economiche hanno avuto effetti assai differenti a seconda delle regioni all'interno delle quali venivano applicate. Tanto che, nonostante la convergenza delle regioni sia l'obiettivo principale, si può benissimo affermare come la realtà dei fatti rispecchi la divergenza, ossia il procedimento inverso. Questo mostra in maniera abbastanza evidente come le teorie economiche non sempre siano state in grado di guidare il processo di sviluppo delle regioni; per poterlo fare è necessario dover partire da una analisi del contesto sociologico in grado di spiegare come una determinata conformazione sociale possa rispondere a una determinata misura economica. Questa piccola osservazione è cruciale per motivare la scelta di affiancare ai modelli economici, non di mia competenza, una base di comprensione sociologica in grado di orientare le politiche, gli

¹ La definizione convenzionale è quella per cui la sociologia economica studia i modi in cui la società influenza l'economia. In altri termini, come i contenuti sociali, culturali ed istituzionale influenzano i processi economici. Per avere una contestualizzazione più chiara di ciò vedasi C. Trigilia "Sociologia Economica: profilo storico" (Trigilia, 2002)

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

interventi economici e i futuri risvolti economici dei vari territori. Avendo posto così fortemente l'accento sulla diversità territoriale, si può ben capire come questa ricerca sociologica si basi sull'analisi dei fenomeni sociali che hanno influenzato e determinato i risvolti economici della regione in questione. Oggetto della tesi è la questione del ritardo strutturale allo sviluppo della Regione a Statuto Speciale della Repubblica Italiana: la Sardegna. Le peculiarità dell'isola sono state sotto i riflettori di altri studiosi di alto calibro tra cui Carlo Cattaneo, David Herbert Lawrence, Giulio Angioi, Antonio Pigliaru e molti altri. Proprio Cattaneo scriveva, insieme a Giuseppe Mazzini, di come fosse anormale che un territorio grande e prospero come la Sardegna producesse una ricchezza che, se paragonata ad altri territori italiani, risultava assai scarsa (Cattaneo, 1995). In particolare, egli paragonò Sardegna e Lombardia. Per correttezza metodologica, non ha solo paragonato la Sardegna ad un'altra regione con peculiarità e storia differenti ma, per fugare ogni altro dubbio e/o critica, ha effettuato una comparazione anche con un'altra regione simile per caratteristiche morfologiche e storia: la Sicilia. Egli rimase sconcertato e assai amareggiato dalle differenze emerse nella sua ricerca. Tuttavia, rimanendo fortemente ancorato a modelli quantitativi, piuttosto che spiegare la miriade di cause che ha condotto al divario di sviluppo economico tra la Sardegna e altre regioni, ha semplicemente proposto un miglioramento incentrato sullo sviluppo di una rete infrastrutturale in grado di aumentare i collegamenti interni dell'Isola. Pur accettando la singola proposta, non posso che sottolineare come anch'egli non sia stato interessato a trovare le motivazioni intrinseche di un ritardo economico non riconducibile meramente alla mancanza di infrastrutture stradali e ferroviarie. Sebbene lo scritto di C. Cattaneo risalga alla metà del diciannovesimo secolo, anche approcci successivi sono stati parziali o, a mio avviso, incentrati su aspetti fuorvianti. Di fatto, anche le previsioni statistiche proposte dalla Banca Dati Europea hanno evidenziato determinate tendenze che mostrano il ritardo strutturale della Sardegna nei confronti dell'Europa, con conseguente deriva regionale. Tuttavia, queste diagnosi sono state incentrate sulla conseguenza del problema e non sulla

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

radice di esso. È come se avessero analizzato e criticato il risultato di un piatto senza però analizzarne a fondo gli ingredienti, la ricetta. Approccio che, anche se con sfumature diverse, è stato condiviso dalle istituzioni europee. Di fatto, in primis il Consiglio Europeo, quanto la Commissione Europea, si sono fatti portavoce di una politica economico-sociale che in un primo momento si basava sulla convinzione ordoliberalista di poter puntare alla convergenza² delle regioni con il mero aiuto del Mercato Unico. Per tanto, le misure iniziali (fino agli anni '70-80) sono definibili di eterocorrezione. Queste sono misure focalizzate sulla riduzione degli ostacoli al mercato unico, e quindi applicate con la stessa forma e con la stessa consistenza in tutte le regioni europee. Il risultato non poteva che essere scontato; tali misure hanno favorito quelle regioni avanzate a discapito delle altre, acuendo ancora ulteriormente il divario tra le diverse aree del vecchio continente. Per far fronte a tale situazione sono state necessarie ulteriori misure, definite di eterocompensazione.³ Quindi rivolte a sostenere programmi di investimento per ridurre le cause strutturali del ritardo. Ove per cause strutturali si intendono quegli ostacoli, propri di ciascuna regione, tali per cui è strutturalmente difficile tendere alla convergenza rispetto alla media europea. In parole più semplici, le ultime misure citate sono mirate per abbattere le cause della mancata convergenza tramite l'investimento nei settori colpevoli di essere il freno alla piena integrazione europea. Anche in questo caso, l'attenzione si è focalizzata sul risultato e non sulle cause: le cause di ritardo strutturale, altro non sono che degli aspetti prodotti dalla socializzazione dei singoli territori. A riprova di ciò è il fatto che tanto la tipologia di socializzazione cambia a seconda della regione in questione, tanto cambiano i ritardi strutturali.

²Così come scrive Luciano Monti: “l’originaria convinzione era che l’integrazione economica sarebbe stata raggiunta grazie alla rimozione degli ostacoli alla libera circolazione nel mercato unico. Quindi che la liberalizzazione economica avrebbe condotto a un diffuso benessere sociale” (Monti, 2016)

³ Così come scrive L. Monti: “Ferma era la convinzione che lo sviluppo armonioso della comunità, riducendo le disparità tra le differenti regioni e il ritardo di quelle meno favorite fosse un obiettivo al quale l’Unione Europea dovesse mirare in senso globale”. L’obiettivo europeo era di fatto l’integrazione prima formale e solo dopo sostanziale. A fianco delle azioni dette di eterocorrezione delle forze ostacolanti la libera circolazione di merci, hanno preso il via strumenti di eterocompensazione rivolti a sostenere economicamente programmi di investimento destinati a ridurre le cause strutturali del ritardo accumulato dalle aree o dalle fasce di popolazione in difficoltà

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

L'utilizzo di un'ottica meramente macro-economica ha condotto alla trasposizione di modelli onnicomprensivi, quantitativi e astratti, a situazioni profondamente diverse tra loro per struttura socio-economica. Come già accennato, il focus di questa analisi sarà la Sardegna, ma con un occhio di riguardo per alcune zone interne. È un fatto constatato come la Regione Autonoma della Sardegna sia tra i fanalini di coda dell'Unione Europea da un punto di vista economico. Il Sole 24 Ore così recitava: "Sardegna tra le regioni più povere d'Europa: il PIL sfiora il 70% della media" (Madeddu, 2020). L'articolo riporta quanto affermato dal CRENOS⁴ in un suo rapporto. Il centro di ricerca afferma come: "con un Pil pari al 70% della media europea la Sardegna conferma la sua appartenenza alle regioni più povere d'Europa -si legge nella premessa - Il sistema produttivo è costituito fondamentalmente da microimprese e fatica a innescare un processo virtuoso di accumulazione di capitale. Gli investimenti in capitale umano e innovazione tecnologica sono ancora troppo bassi" (Madeddu, 2020). Tutto questo a dimostrazione di come seppur gli interventi previsti e attuati a livello europeo e nazionali fossero in ordine con un'ottica applicabile in altre regioni, in Sardegna non hanno avuto l'effetto desiderato. Infatti, pensare che lo stesso intervento in una regione del sud Europa e in una del nord producesse il medesimo risultato, e successivamente correggere il tiro tentando di intervenire sui risultati delle cause di ritardo, piuttosto che sulle cause intrinseche, ha condotto a un approccio che si è dimostrato dispersivo e inefficace. Si tratta di un approccio non in grado di correggere le cause di ritardo, ma semplicemente di intervenire a posteriori senza mai comprendere quale sia la vera origine del ritardo. La tesi in questione vuole andare oltre un approccio statico, ancorato a singole varianti tecnico-strutturali e non in grado di fornire una lente di lettura adeguata. Bensì, intende mostrare quali siano le caratteristiche sociali che hanno condotto a tale ritardo. La domanda di ricerca da porsi è quindi: quali sono le cause sociali che hanno portato la Sardegna ad

⁴ Centro ricerche economiche nord sud istituito nel 1993 dall'Università di Cagliari e dall'Università di Sassari

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

avere un assetto economico non al passo con quello di altre regioni europee e non compatibile con la maggior parte dei modelli matematici dell'economia neo-classica. In breve: quali sono le cause del ritardo allo sviluppo economico nell'isola?

Per comprendere ciò sarà fondamentale il contributo di due grandi studiosi sardi: Giulio Angioni e Antonio Pigliaru. Il primo è un antropologo che ha impegnato il suo lavoro sullo studio dei comportamenti tipici dei pastori. Pigliaru, invece, è un sociologo puro che si è occupato dell'analisi del codice di comportamento proprio dell'entroterra isolano. Tuttavia, per poterli introdurre è necessario analizzare anche il contributo teorico di grandi esponenti della sociologia economica, al fine di avere un orizzonte teorico all'interno del quale collocare e comprendere a pieno gli studi di Pigliaru e Angioni. I grandi classici che costituiranno da retroterra dottrinale sono George Simmel, Èmile Durkheim e Marcel Mauss. Nonostante le pregiudiziali divergenze che possono sembrare esservi nelle teorie di questi maestri della sociologia economica, il quadro di analisi di questa tesi riuscirà a ricomporli e a dare loro un senso compiuto in quanto dottrine complementari, e non opposte.

2. Analisi teorica

2.1. Introduzione alla metodologia teorica

La trattazione teorica dell'argomento vedrà l'introduzione preliminare dei grandi della Sociologia e solo successivamente dei contributi degli studiosi sardi. La scelta di adoperare questo percorso è data dal fatto che per meglio poter comprendere il contributo di Antonio Pigliaru e Giulio Angioni è necessario collocarli spazialmente nell'universo sociologico. Per fare questo, non vi è miglior maniera che introdurre grandi pensatori quali George Simmel, la sua analogia con Durkheim e Marcel Mauss. Questi tre costituiranno il retroterra sopra cui si ergerà e si svilupperà l'impostazione teorica che fungerà da lente di ingrandimento dei fenomeni sociali che hanno condotto al mancato sviluppo economico della Sardegna.

2.2. George Simmel: cerchie concentriche, razionalità "intellettualistica" e propensione sociale allo sviluppo.

Per poter analizzare come i fenomeni sociali abbiano influenzato i risvolti economici è obbligatorio, ma non scontato, citare in causa George Simmel. Egli nacque a Berlino nel 1858 e morì nel 1918 nella città di Strasburgo.⁵ Egli risulta essere un pilastro portante dell'indagine socio-

⁵ Considerato uno dei "padri fondatori" della sociologia nonostante il suo contributo non sia famoso come quello dei colleghi Durkheim e Weber. Egli stesso definì il suo lascito accademico in tal maniera: "la mia eredità assomiglia al denaro in contante che viene diviso tra molti eredi, di cui ognuno investe la sua parte in modo conforme alla sua natura, senza interessarsi della sua origine. (Simmel, Saggi di estetica, 1970). Il contributo Simmeliano va ben oltre i classici schemi della sociologia. La sua grandezza, infatti, sta proprio nel saper scorgere le micro-tendenze e i fenomeni latenti non visibili a occhio nudo. La sua capacità analitica mette in luce le sottigliezze della vita di tutti i giorni, rendendolo in grado di anticipare e analizzare tendenze sociali ancor prima che si palesino nel mondo reale. L'esempio più eclatante è il suo saggio: "La Moda", scritto nel 1895, e tutt'ora assai utile per capire i meccanismi sociali che sottendono al mondo della moda odierno. La moda, come fenomeno sociale omnicomprensivo, anche se a volte solo accennato, ha sempre interessato i più attenti pensatori ed osservatori della realtà che li circondava. Simmel ha una propria diversità nell'affrontare questo tema che lo rende unico e un punto di riferimento imprescindibile per chi voglia comprendere un fenomeno spesso mistificato, relegato nella fatuità, superficialità, leggerezza

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

economica grazie ad un altro suo saggio: “Le metropoli e la vita dello spirito” nel quale analizza la trasformazione sociale dovuta al mutamento urbanistico, in prima facie, ma onnicomprensivo se si legge con attenzione il saggio. Di fatto, per Simmel, la differenza tra la vita metropolitana e quella non metropolitana sta nell’influenza sulla base psicologica dei singoli individui. Quando questi sono sottoposti alle inferenze psicologiche metropolitane, si assiste all’intensificazione della vita nervosa, prodotta dal “rapido e ininterrotto avvicinarsi di impressioni esteriori e interiori” (Simmel, 2012, p. 36). Nella misura in cui la metropoli crea la condizione psicologica della differenziazione, ossia un susseguirsi di impressioni che si alternano e che si differenziano tra “l’impressione del momento e quella che precede” (Simmel, 2012, p. 36). La metropoli crea condizioni psicologiche che modificano la percezione individuale e quindi la base psicologica. Ciò mostra la differenza tra il “carattere intellettualistico della vita psichica metropolitana in contrasto con quella della città di provincia, ancorata alla sentimentalità” (Simmel, 2012, p. 37). Come giustamente mostra Simmel, la base psicologica pre-metropolitana si colloca negli strati meno controllabili della psiche, grazie al fatto che si inserisce nell’individuo attraverso pratiche come la “ripetizione di abitudini ininterrotte”, involontarie ma sempre costanti. Mentre, la parte della psiche più attiva e conscia è quella dell’intelletto, che non richiede dei traumi affinché si adatti ai cambiamenti, contrariamente a quanto necessario per adattare la sensibilità. Di fatto, le relazioni sociali che sottendono il mutamento metropolitano sono sempre più lontane dagli strati della psiche per così dire “sentimentali” o “moralì”, avvicinandosi a quell’organo che Simmel chiama, seppur in maniera molto teatrale, “l’intelletto”. L’intellettualismo così inteso diviene un mezzo per difendersi dai meccanismi della metropoli⁶ mentre si interseca con fenomeni assai rilevanti. Infatti, le metropoli sono il luogo

⁶ Simmel specifica come: “il tipo metropolitano si crea un organo di difesa contro lo sradicamento di cui lo minacciano i flussi e le discrepanze del suo ambiente esteriore: anziché con l’insieme dei sentimenti, reagisce con l’intelletto, di cui il potenziamento della coscienza, prodotto dalle medesime cause, è il presupposto psichico. Con ciò la reazione ai fenomeni viene spostata in quell’organo della psiche che è meno sensibile ed il più lontano dagli strati profondi della personalità”. (Simmel, *Le metropoli e la vita dello spirito*, 2012, p. 37)

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

privilegiato della moneta, o meglio, come dice lui dell'economia monetaria.⁷ Ciò è dovuto a due cause: in primis il fatto che il mutamento della base psicologica da una tipo morale ad un'altra di matrice intellettualistica conduce a una razionalità più calcolatrice ed individualistica. In secondo luogo, la centralità che può acquisire il mezzo di scambio come moneta all'interno di un tale paradigma socio-economico, non sarebbe possibile in sistemi rurali. Qui Simmel ammette pienamente come vi sia una corrispondenza tra il "dominio dell'intelletto" ed economia monetaria.

Il concetto di denaro come mezzo di scambio risulterà fondamentale nella trattazione. È perciò opportuno avere una chiara definizione di questa istituzione sociale. Esiste una differenza tra denaro e moneta. Moneta è più una terminologia di carattere economico, mentre il denaro è un'istituzione sociale prima che economica. Quest'ultima è tale in quanto mette in relazione gli individui. Se si prendono in considerazione le definizioni e le funzioni del denaro si capisce come questo sia definito come il bene che si scambia con qualsiasi altro bene. La sua funzione cardine è quella di essere mezzo di scambio, o meglio l'unico mezzo di scambio in grado di poter essere scambiato con qualsiasi altro bene. Seconda funzione è il fatto che sia un'unità di misura, o di costo, attraverso la quale noi attribuiamo un valore relativo⁸ ai beni e servizi. Ultima funzione del denaro è il fatto che sia residenza temporanea del potere di acquisto. Il denaro, rispetto ad altri beni, è tale per cui può essere accumulato per poi essere utilizzato per procurarsi beni o servizi. Se queste sono le funzioni del denaro secondo

⁷ La distinzione tra Moneta ed economia monetaria è fondamentale nella sociologia economica. Mentre la prima è definibile come istituzione sociale, nata come causa inintenzionale di azioni intenzionali degli individui, quindi identificabile come un comportamento sociale cristallizzatosi nel tempo, l'economia monetaria è un regime di scambio che si basa sull'utilizzo della moneta. Pertanto, l'economia monetaria è un sistema di scambio che usufruisce della moneta come mezzo di scambio.

⁸ Valore relativo si intende la percezione del valore di un bene o di un servizio rispetto al nostro potere di acquisto. Di fatto, il termine "relativo" sottolinea la volontà di non definire, da un punto di vista sociologico, il valore delle merci paragonandolo alla moneta necessaria per suo acquisto. A tal proposito, è necessario chiamare in causa la "rivoluzione marginalista" che ha visto come suo pioniere K. Menger. Egli sosteneva che il valore delle merci non dipende dai costi di produzione, così come pensava Marx, ma semplicemente dalla sua domanda aggregata. Tanto più sarà richiesta una merce tanto maggiore sarà il suo costo. La ratio è quella che all'aumentare della domanda della merce in questione, questa diventa proporzionalmente più difficile da reperire. In sostanza, il costo di una merce, secondo la dottrina di Menger, dipende dalla disponibilità della stessa.

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

la dottrina oggi prevalente della sociologia economica, la stessa scuola di pensiero ne identifica le caratteristiche come impersonalità e astrattezza. Il denaro consente, per mettere in atto degli scambi economici, di prescindere dagli individui che lo pongono in essere e dalle loro finalità. Simmel stesso sottolineò l'importanza del denaro nel suo saggio: "La filosofia del denaro" del 1900 dove Egli mette debitamente in guardia circa i rischi del denaro. Infatti, Egli si sofferma a parlare del denaro, esplicitandone funzioni, proprietà e origine. Sulla falsa riga di Menger, Simmel ha sottolineato come indipendentemente da che tipo di bene sia stato utilizzato per essere intermediario dello scambio, il denaro ha sempre avuto bisogno di appoggiarsi ad una sostanza concreta. Egli sottolinea come, di fatto, sia stato un oggetto, o comunque fosse collegato a un qualcosa di materiale, che sia l'oro o, in tempi più antichi il sale. Oggi la realtà è completamente mutata. Il denaro non ha più bisogno di appoggiarsi ad una sostanza concreta perché è il denaro stesso un mezzo di scambio concreto. Un esempio palese è il fatto che la nostra società stia già iniziando a prescindere dalla moneta fisica, facendo per lo più transazioni economiche via Web. Simmel considera il denaro l'emblema della società moderna e fa un'oggettiva esaltazione di questa istituzione, non solo perché facilita gli scambi, ma anche perché esso è uno strumento di libertà. Il denaro rende indipendenti in quanto consente di scegliere qualsiasi fine riteniamo opportuno di essere perseguito. È uno strumento di libertà nel momento in cui è un mezzo per raggiungere i fini. La scelta delle finalità è la sostanza della libertà dalla vita umana. In questo senso è libero colui che ne ha a disposizione. Il rischio della una società, secondo Simmel è che il denaro diventi fine. In quel caso, la risorsa scarsa diverrebbe il denaro stesso. Il sociologo tedesco vede nel denaro una peculiarità fondamentale in quanto condiziona in maniera esponenziale le relazioni tra gli individui nella società moderna. Infatti l'avanzare dell'intellettualismo metropolitano conduce all'indifferenza dell'individuo nei confronti di tutto ciò che non è decodificabile con l'intelletto logico. Per citare lo stesso Simmel: "Tutte le relazioni affettive tra le persone si basano sulla loro individualità, mentre quelle intellettuali operano con gli

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

uomini come se fossero dei numeri, come se fossero elementi di per sé indifferenti, che interessano solo per il loro rendimento oggettivamente calcolabili” (Simmel, 2012, p. 38). Il risultato è che gli agenti economici che pongono in essere lo scambio economico risultano essere dei pieni sconosciuti che ragionano sulla base di una “spietata oggettività”. È proprio l’utilizzo dell’economia monetaria che conduce, insieme all’effetto psichico della differenziazione propria della metropoli, ad una modificazione sociale talmente latente da non sfuggire ad un occhio vigile come quello di Simmel. Infatti, in sistemi primitivo-rurali, ossia non metropolitani, le formazioni storiche erano società composte da cerchie concentriche relativamente piccole, chiuse nei confronti delle altre “cerchie vicine, estranee o in qualche modo antagoniste, ma con una coesione così stretta al suo interno da permettere al singolo solo un raggio d’azione limitato sia per lo sviluppo delle sue qualità particolari sia per i movimenti liberi e responsabili”. (Simmel, 2012, p. 46). Lo studioso berlinese insiste sul punto mostrando il meccanismo di trasformazione di questi sistemi sociali partendo da due movimenti contemporanei ma con direzioni differenti: “nella misura in cui il gruppo cresce – nel numero, nello spazio, per importanza e contenuti di vita - la sua unità interna immediata si allenta, la nettezza dei suoi confini originari viene mitigata da relazioni e connessioni con altri gruppi; e contemporaneamente l’individuo guadagna libertà di movimento.” (Simmel, 2012, p. 47). In sostanza queste cerchie concentriche, una volta chiuse al loro interno tendono a aprirsi e a entrare in contatto sistematico e razionale con altre cerchie. Così facendo si allentano i sistemi morali e produttivi propri delle cerchie concentriche, lasciando spazio ad una razionalità calcolatrice e intellettualistica propria del sistema metropolitano delle grandi e interconnesse cerchie. Il sistema produttivo esce dalla teca di vetro della propria cerchia concentrica per fondersi con il contenuto di altre cerchie. Infatti, astrattezza e impersonalità del denaro, da un lato consentono di aumentare il volume degli scambi, ma dall’altro rendono gli scambi più freddi, ossia vengono posti in essere degli scambi più impersonali, astratti e quindi spersonalizzati rispetto alla formazione sociale pre-metropolitana. Ciò

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

conduce a considerare gli altri come dei mezzi. Infatti, è sì vero che aiuta la cooperazione sociale intesa come quantitativa, ossia legata al numero di scambi economici – e quindi sociali- posti in essere. Tuttavia, sarà una cooperazione meno qualitativa e improntata su un’ottica quasi utilitaristica. La vera trasformazione, quindi, sta nel fatto che tutti gli aspetti socio-economici quali il lavoro, il sistema di norme, i rapporti inter-individuali e gli scambi economici stessi vengono posti in essere al di fuori delle cerchie concentriche – e.g. la sfera familiare – ma nella nuova struttura sociale fatta dalle connessioni tra le varie cerchie, prime chiuse ora aperte.

Il cambio del sistema morale nel passaggio dalla formazione sociale primitiva, o anche di provincia, a quella metropolitana è tanto rilevante che anche altri autori si sono cimentati nella sua spiegazione. Primo fra tutti, Émile Durkheim (Èpinal, Francia 1858 – Parigi 1917) il quale sosteneva, seppur partendo da assunti opposti a quelli di Simmel, una tesi assai affina a quella del tedesco. Quando si parla di assunti opposti ci si riferisce al fatto che Simmel fosse un esponente dell’individualismo metodologico mentre il francese è uno dei grandi pionieri del collettivismo metodologico. Quest’ultima dottrina sostiene il cosiddetto “Cosismo sociale” per cui la società è una “*res*”, una cosa a parte con vita propria e non, come sostenuto dall’individualismo metodologico, il prodotto inintenzionale delle azioni intenzionali degli individui. Pertanto, secondo Simmel e colleghi la società non ha vita propria, è solamente il nome che diamo alla cooperazione sociale tra gli individui basata sulla necessità dei singoli di soddisfare i propri bisogni⁹. Tuttavia, va specificato come Durkheim, pur partendo da un paradigma opposto all’individualismo metodologico, vi “scivoli” quando tenterà di spiegare la nascita delle istituzioni, che non verrà trattata se non per giustificare

⁹ Di fatto gli individui hanno bisogno di cooperare tra loro a causa di due limiti: Insufficienza/scarsità di risorse economiche: gli uomini non hanno sufficienti risorse economiche per far fronte a tutte le necessità e la cooperazione è una soluzione al problema della scarsità delle risorse; Insufficienza/ scarsità di conoscenze umane: la conoscenza umana è limitata, imperfetta (mai finita) e soprattutto è dispersa. La conoscenza umana viene definita parziale o dispersa. Infatti gli individui interagiscono tra di loro per scambiarsi risorse economiche e conoscitive.

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

l'accostamento tra la teoria Durkheimiana e quella Simmeliana sull'evoluzione delle formazioni sociali. Durkheim ammette involontariamente il paradigma individualista nel momento in cui vede la nascita delle istituzioni nei "momenti di effervescenza della società nei quali si fa più intensa, sia quantitativamente che qualitativamente l'interazione tra gli uomini."¹⁰ (Trigilia, 2002, p. 239)

Tornando all'analogia tra Durkheim e Simmel, il primo divide le società a seconda di come viene mantenuto l'ordine sociale. Questo ha portato il francese a suddividere tra società semplici, caratterizzate dalla solidarietà meccanica, a un tipo di società più complessa pervasa dalla solidarietà organica. Così come scrive C. Trigilia nel suo manuale accademico: " il primo tipo ideale di società è caratterizzato, dal punto di vista morfologico, da piccole dimensioni – assai vicino alle piccole cerchie concentriche di Simmel – con scarse relazioni tra loro e piuttosto omogenei al loro interno, quindi con una bassa divisione del lavoro"¹¹. Egli sosteneva che questa prima tipologia di solidarietà meccanica si basasse su una coscienza collettiva, quindi su un insieme di credenze e sentimenti comuni che regolavano in maniera dettagliata il comportamento individuale, lasciando poca autonomia al singolo. Si tratta di un'un'adesione intensa e in maniera passionale ad un insieme di valori e credenze condivise. Questo sistema di valori con funzione regolatrice dei rapporti tra individui nella società a solidarietà meccanica si palesa sul cosiddetto diritto sanzionatorio che ha lo scopo di punire l'individuo che non si conforma al sistema di valori stesso. anche qui Durkheim sottolinea il carattere "passionale" di queste sanzioni in quanto derivanti dalla manca adesione emotiva alla coscienza collettiva. Questo passionale ricorda profondamente l'idea Simmeliana di una razionalità emotiva nei sistemi pre-metropolitani, che altro non sono che le cosiddette società a

¹⁰ Durkheim ammette involontariamente come le istituzioni non nascono come una res, ma come il prodotto delle azioni individuali. Finisce per spiegare un fenomeno sociale con variabili individuali contrariamente a quanto l'olismo e il cosismo sociale direbbero al riguardo. Ecco perché si può dire che Durkheim sia "scivolato" involontariamente ma correttamente nell'individualismo metodologico. Vedi nota a piè di pagina n°22 per meglio intendere come si possa inserire Durkheim nel sistema proposto dall'individualismo metodologico.

¹¹ Il tema della divisione del lavoro è stato il motore della ricerca di Durkheim che non accettava l'idea individualistica che la divisione del lavoro fosse intesa come effetto della specializzazione lavorativa, ma il contrario. Che fosse stata la divisione del lavoro a favorire la differenziazione sociale.

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

solidarietà meccanica di Durkheim. Quest'ultimo continua la sua trattazione mostrando come il passaggio da solidarietà meccanica a società a solidarietà organica sia dovuto all'aumento della popolazione, quindi all'accrescere della "densità materiale" da un lato, e dall'altro alla conseguente intensificazione dei rapporti sociali, detta "densità morale". Assai vicino all'aumento quantitativo e qualitativo delle relazioni individuali come sostenuto da Simmel. L'aumento delle densità – fisiche e morali- come sostiene la tesi Durkheimiana continua mostrando come tale processo conduca a una società a solidarietà organica e quindi stimolata dalla divisione del lavoro e dalla dipendenza reciproca dei soggetti¹². Effetto fondamentale di questo mutamento è il fatto che la coscienza collettiva, che nelle società a solidarietà meccaniche regolava la vita sociale, nelle società a solidarietà organica regola un numero limitato di rapporti e comportamenti individuali, conducendo ad un ulteriore trasformazione della società. Passaggio assai importante è quello da un diritto sanzionatorio ad uno contrattuale. Questo porta, gioco forza, ad un controllo morale molto tenue mentre si rafforza un controllo di puro diritto contrattuale. Questo significa che le relazioni inter-individuali saranno più interessate e strumentali, non ancorate ad un sistema di credenze qualitativo, ma a un sistema di elaborazione psichica quantitativo e quindi a quelle "relazioni fredde" di cui parlava Simmel. Il confronto con Durkheim è utile per corroborare la teoria di Simmel. Infatti, il francese ben conosceva il contributo del Professore di Strasburgo e pur partendo da presupposti lontani da quelli di quest'ultimo finiva per dare una spiegazione all'evoluzione dell'ordine sociale in piena assonanza con quella di Simmel. In sostanza si può dire che secondo il sociologo tedesco, lo sviluppo monetario, quindi economico – se si considera l'avvento della moneta come volano degli scambi, e questi come necessari per avviare lo sviluppo economico- aveva bisogno della formazione sociale propria della metropoli. Quest'ultima creava le condizioni per favorire quantitativamente lo scambio economico

¹² È chiaro il riferimento all'organicismo: la crescente dipendenza tra individui porta, secondo la dottrina di Durkheim, ad un funzionamento della società alla stregua di organismo dove le parti hanno senso solo in relazione al tutto.

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

tramite vari meccanismi. Prima di tutto l'utilizzo di una razionalità intellettualistica propria dell'economia monetaria, e quindi le agevolazioni fornite dall'utilizzo della moneta che, in quanto impersonale e astratta, costituiscono un volano per gli scambi. In secondo luogo, il contributo di Durkheim mostra come, anche se Simmel lo sottende soltanto, il passaggio da una formazione sociale a cerchi concentriche secondo il tedesco, o a solidarietà organica secondo il francese, ad una metropolitana o a solidarietà meccanica, porta all'allentamento dei rapporti passionali o morali. Pertanto, pare giusto affermare che lo sviluppo economico-monetario così inteso necessita di una evoluzione delle formazioni sociali che porti al diluirsi di sistemi di credenze collettive, o per usare un termine simmeliano, di relazioni basate sulla parte della psiche per così dire passionale-emotiva. Lo sviluppo economico-monetario, infatti, necessita di una evoluzione della razionalità e della struttura – morfologica e oggettiva – delle formazioni sociali. Sviluppo che si sostanzia proprio nel passaggio mostrato in congiunto da Simmel e Durkheim.

È importante tenere a mente due fattori bene chiariti da Simmel nello sviluppo metropolitano. Da un lato, il fatto che la moneta abbia maggior propensione di diffusione in sistemi “metropolitani” perché – come precedentemente illustrato – solo questi sono in grado di conferire alla moneta quell'importanza che necessita per divenire tale una vera e propria istituzione sociale. Sarebbe infatti impossibile definire la moneta come istituzionale sociale nel momento in cui non mette in connessione gli individui e perché questo accada è necessario un aumento del volume degli scambi. Quindi la moneta necessita di un incremento sostanziale del numero di scambi affinché acquisisca importanza, e conseguentemente rappresenta essa stessa volano degli scambi grazie al fatto di essere impersonale e astratta. Non solo, la moneta ha bisogno del contesto metropolitano per acquisire l'importanza che necessita a funzionare. In oltre, essendo la moneta un volano per gli scambi – ergo per lo sviluppo economico- l'impossibilità della moneta di ricoprire la sua funzione sociale a pieno, conduce ad un ostacolo allo sviluppo economico. In secondo luogo, la perdita della “razionalità

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

passionale”, in favore di quella “intellettualistica” se si usano i termini Simmeliani, ma è stata mostrata anche l’analogia con Durkheim con il suo mutamento dell’ordine sociale da società a “solidarietà meccanica” a società a “solidarietà organica”. In entrambi i casi il mutamento ha origine da un aumento quantitativo e qualitativo della società¹³. Elemento ancor più interessante, seppur venga spiegato meglio da Durkheim, è il fatto che il mutamento delle formazioni sociali da uno stadio primitivo ad uno più evoluto conduce alla perdita della cosiddetta “coscienza collettiva”, intesa come un insieme di credenze e comportamenti condivisi e intesi come obbligatori. È quello che Durkheim chiamava il passaggio da un diritto di tipo sanzionatorio a un diritto puramente contrattuale. Causa di tale perdita “morale” è il fatto che i nuovi rapporti sociali delle società evolute – il cui principale è lo scambio economico- non condividono necessariamente lo stesso sistema di credenze, costringendo gli agenti economici ad usare una nuova cornice normativa. La quale, data la natura pattizia dello scambio non può che essere di matrice contrattuale, e non più “naturale”. Quindi la presenza di un codice di diritto sanzionatorio può essere sintomo di un struttura sociale che risulta essere restia all’evoluzione intellettualistico-metropolitana che precede l’economia monetaria tanto elogiata da Simmel.

Tuttavia, è opportuno aprire un importante parentesi sul concetto di “diritto sanzionatorio” o come lo chiama Antonio Pigliaru¹⁴ (Orune 1922 – Sassari 1969) nella sua opera del 1948 “Il codice della vendetta barbaricina¹⁵”: un codice di regolazione comunitaria. (Pigliaru, 2003). Il sociologo

¹³ “società” in senso sociologico è il nome specifico che si dà alla cooperazione degli individui, e non intesa come una “res”. Bensì, come il prodotto inintenzionale delle azioni intenzionali dei singoli individui che, spinti dal bisogno, tendono a cooperare per perseguire i propri fini.

¹⁴ Antonio Pigliaru era un intellettuale di profonda ispirazione, è stato professore di dottrina dello Stato all’Università di Sassari. Fondatore della rivista “Ichnusa”, che fra il 1949 e il 1965 raccolse intorno ad essa gran parte della cultura democratica isolana. Studioso di filosofo, fu anche sensibile ai grandi temi della realtà civile e sociale sarda e nazionale. (Pigliaru, 2003)

¹⁵ La Barbagia è una vasta regione della Sardegna centrale, ricca di boschi e pendii che si estende sino al massiccio del Gennargentu. Quando il termine Barbagia non è accompagnato da nessun complemento di termine, si intende la Barbagia di Nuoro. Il codice della vendetta, seppur chiamato barbaricina, in realtà si estende ad altre aree geografiche dell’isola. In particolare, condividono questo codice quelle aree geografiche che da un punto di vista socio-economico condividono il sistema produttivo agro-pastorale, risultano comporre l’entro-terra sardo e sono caratterizzate da un

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

sardo ben conosceva il sistema morale e comportamentale non scritto della Sardegna del '900. Egli, infatti, nacque e crebbe all'interno di questo meccanismo di regolazione sociale. La sua bravura fu proprio quella di decodificare in termini sociologici un fenomeno che molti altri avevano semplicemente analizzato a grandi linee, senza mai entrare nello specifico: il sistema di regolazione sociale della Sardegna. L'analisi in questione non è fine a sé stessa, ma mira a spiegare come questo regolava anche altri aspetti della vita socio-economica. A tal proposito, Benedetto Meloni¹⁶ scrive: "Mi sono soffermato a lungo sulle osservazioni di Brusco¹⁷, perché mostrano come Antonio Pigliaru anticipi un tema centrale nelle scienze sociali di questi anni [...]. La tematica è quella relativa ai codici di comportamento, che possono essere matrici per il cambiamento e lo sviluppo (più degli incentivi in conto capitale, come osserva Brusco) e, contemporaneamente quella delle regole e dei codici che condizionano i tessuti sociali arretrati e incapaci di crescere." (Pigliaru, 2003, p. 13).

ritardo di sviluppo nei confronti delle aree costiere dell'isola. Pertanto anche se si parla di "codice della vendetta barbaricina" questo ordinamento sociale va esteso ad aree geografiche come: Ogliastra, Baronia, Meilogu, Marghine, Mandrolisai, Barigadu, Goceano e Barbagia di Ollolai, Barbagia di Belvì e Barbagia di Seùlo.

¹⁶ Domenico Meloni è un docente di Biologia Animale dell'Università di Sassari, studioso e appassionato di storia e cultura della Sardegna.

¹⁷ Sebastiano Brusco allievo di Pigliaru e docente di economia all'Università di Modena, studioso delle dinamiche relative ai distretti industriali nelle regioni ricche ed efficienti del nord-est.

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

2.3. Marcel Mauss: L'economia del dono e il carattere morale/passionale delle economie primitive

Marcell Mauss (Èpinal 1872 – Parigi 1950) era un antropologo, sociologo e storico delle religioni francesi nonché nipote e allievo del più noto Durkheim. Noto per la sua opera “Saggio sul dono: forma e motivo dello scambio nelle società arcaiche” del 1923 egli ha dato le eredi per la fondazione dell’antropologia strutturale con esponente Claude Lèvi – Strauss. In più il suo contributo è stato fondamentale anche per l’affermazione del Funzionalismo da parte di Robert Merton. quando si parla di sviluppo economico, troppo spesso ci si sofferma all’analisi di sistemi economici propri del economia monetaria e delle società più sviluppate, senza però analizzare altri sistemi economici. uno dei primi autori a puntare il dito su questa eccessiva concentrazione su un unico sistema di scambio economico è stato Karl Polanyi (1886-1964). Egli ammetteva l’esistenza di almeno 3 diverse forme di integrazione¹⁸: reciprocità, redistribuzione e scambio di mercato. senza entrare nello specifico, quello che rimane del contributo di Polanyi è il fatto che ci ricordi quanto sia importante soffermarsi sull’economia di mercato neoclassica come una delle forme di integrazione economica e non come l’unica. Indubbiamente, l’economia di mercato rappresenta lo stadio più evoluto delle varie forme di integrazione. Infatti, come prima citato, autori del calibro di Simmel ammettono come l’economia moderna, che il filosofo tedesco identifica con l’economia monetaria, sia quel meccanismo di interazione sociale che si sviluppa nelle metropoli, ossia nelle forme di associazione sociale più complesse ed evolute e quindi per conformazione più propense allo sviluppo.

Marcel Mauss spinto dalla sua vena antropologica e sociologica si è soffermato, invece, sulle forme di scambio sociale meno recenti, ma non per questo meno complesse. Egli scrive: " Nei sistemi

¹⁸ Polanyi intende per “forme di integrazione” i principi fondamentali di regolazione delle attività di produzione, distribuzione e scambio dei beni. Le tre forme di reciprocità, distribuzione e scambio dei beni si caratterizzano per organizzazione e meccanismi di funzionamento.

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

economici e giuridici che hanno preceduto i nostri non si constatano mai, per così dire, semplici scambi di beni, di ricchezze e di prodotti nel corso di un affare concluso tra individui - continua specificando come - innanzitutto, non si tratta di individui, ma di collettività che si obbligano reciprocamente, effettuano scambi e contrattano; le persone presenti al contratto sono persone morali: clan, tribù e famiglie" (Mauss, 2020, p. 8). Mauss è fortemente influenzato da Durkheim e dal suo collettivismo e lo si vede da come identifichi queste persone morali come delle res. Tuttavia, se quanto detto da Mauss passasse sotto la lente d'ingrandimento Simmeliana, si capirebbe come le due teorie non sono opposte, nonostante le divergenze metodologiche e i presupposti ontologici, ma complementari. Queste persone morali intese come delle micro-collettività altro non sono che quelle formazioni sociali denominate dal filosofo tedesco come "piccole cerchie concentriche". Infatti, in entrambe le prospettive la vita sociale, e dunque economica, si svolge all'interno di queste cerchie, scarsamente collegate alle altre. Mauss, quindi, va oltre la dottrina di Simmel per cui le interazioni tra cerchie diverse sono rare. Il sociologo-antropologo francese infatti si interessa proprio del sistema economico che sottende la socializzazione propria di queste formazioni sociali, mostrando come infatti queste cerchie "concentriche" o "persone morali" non sono separate le une dalle altre, ma collegate e interconnesse tra di loro secondo meccanismi economici propri delle società rurali. Mauss, infatti affronta lo studio della "economia del dono" nelle regioni del globo terracqueo più lontane dai sistemi di economia di mercato a noi conosciuti.

Anzitutto, egli mostra dal principio come "ciò che queste società si scambiano non si riduce solo in beni, ricchezze, in mobili e immobili, in cose utili economicamente. si tratta, prima di tutto di cortesie, di banchetti, di riti, di prestazioni militari [...] (Mauss, 2020, p. 8)". Proprio in funzione delle caratteristiche sopracitate, Mauss parla di un "sistema delle prestazioni totali" proprio per evidenziare come questi sistemi economici inglobino, all'interno dei meccanismi di scambio, non solo beni e servizi, ma delle vere e proprie prestazioni socio-economiche che strutturano la cosiddetta "economia

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

del dono". Alla base sta quello che gli Indiani del Nord America¹⁹ chiamano "*potlac*", letteralmente "nutrire" e "consumare". Già la terminologia rimanda a sistemi socio-economici primitivi la cui preoccupazione fondamentale era sopravvivere. Infatti, il *potlac* si riferisce proprio a "colui che nutre" e letteralmente al posto dove ci si sazia, quindi dove lo scambio economico conduce a una diffusione del benessere in quanto riesce a soddisfare le esigenze individuali dettate dalla scarsità di beni. Ma non solo. alla base di tutti i ragionamenti di Mauss sta la convinzione che dietro allo scambio economico sottenda un grado di spiritualità proprio delle società primitive per cui i bisogni divengono anche spirituale, non solo materiali. In piena analogia con quanto detto da Durkheim, l'accezione spirituale che sottende lo scambio economico nelle società primitivo-rurali rimanda in qualche modo alla struttura morale reificata da quest'ultimo. Entrambe si basano su una coscienza collettiva, interiorizzata dagli individui durante il momento della socializzazione, che regolano le attitudini comportamentali facendo sì che i singoli si adattino a quanto la coscienza collettiva prescrive. In entrambi i casi si assiste ad una conformazione volontaria degli individui ad un codice di comportamento non scritto: da un lato il diritto sanzionatorio di cui abbiamo già ampiamente parlato, dall'altro il codice di comportamento che aziona il meccanismo degli scambi in queste società.

Mauss, analizza la variabile della spiritualità come un meccanismo tanto invisibile quanto determinante degli scambi. Quando nella sua opera tratta delle tribù dei Maori della Nuova Zelanda, mostra come queste formazioni sociali arcaiche attribuiscano ad ogni bene personale, detto *Taonga*, un potere spirituale, chiamato *Hau*. Questo comporta il fatto che ciascun bene privato abbia due dimensioni, quella materiale e quella spirituale. Già questo basterebbe per mostrare la differenza sostanziale con la concezione dei beni nei sistemi economici avanzati. Infatti, negli ultimi l'unica dimensione di un bene è quella materiale e non morale. A dimostrazione di ciò interviene anche la

¹⁹ Marcel Mauss specifica la derivazione del termine "*Potlac*" dal Chinook. Tuttavia, sulla questione è sorta una antinomia etimologica in quanto altri autori sostengono la provenienza del termine dalla cultura dei Kwakiutl. Il significato del termine non cambia, la questione riguarda esclusivamente la provenienza etimologica.

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

già citata teoria marginalista del valore, secondo cui il valore di un bene dipende esclusivamente dalla sua domanda sul mercato. Nei sistemi analizzati da Mauss, invece, ogni bene ha una dimensione materiale/reale e una morale/spirituale che complica ulteriormente il calcolo del valore effettivo di un bene. Infatti, continua Mauss: “ciò che obbliga, nel regalo ricevuto e scambiato, è che la cosa ricevuta non è inerte. [...] Per mezzo di essa, egli ha presa sul beneficiario, così come, per mezzo di essa, ha presa, in quanto proprietario, sul ladro” (Mauss, 2020, p. 15). Questo passaggio mostra due concetti fondamentali. Da un lato, c'è il concetto che il bene oggetto dello scambio/dono non sia passivo dello scambio, in quanto insieme alla cessione del bene materiale (*Taonga*) si abbia anche quella del *Hau*, la spiritualità intrinseca nel bene stesso. In secondo luogo, il bene ha un valore non calcolabile in termini meramente economici, in quanto non è solo materiale ma anche spirituale. Continuando il suo studio Mauss ritorna sull'istituzione della prestazione totale, che non implica meramente l'obbligo di ricambiare i regali ricevuti, ma anche l'obbligo di fare regali e l'obbligo di riceverli. Alcune società hanno addirittura dimostrato di possedere un sistema giuridico/comportamentale sul dovere di offrire in dono alcuni beni, e.g. la condivisione del pasto.

Elemento ancor più interessante è come questo codice di condotta preveda delle conseguenze nel caso di rifiuto di un dono. Infatti, Mauss scrive che: “rifiutarsi di donare, trascurare di invitare, così come rifiutare di accettare equivalgono ad una dichiarazione di guerra; è come rifiutare l'alleanza e la comunione” (Mauss, 2020, p. 17). Questo perché il dono, oltre che avere un valore spirituale che obbliga moralmente il ricevitore ad accettarlo e ricambiarlo, ha una funzione sociale cruciale. Esso è il mezzo attraverso cui gli individui di una determinata società invitano un altro individuo ad uniformarsi al sistema giuridico/sociale dei primi. Ecco perché il suo rifiuto può essere inteso come un segno di guerra, nelle tribù più lontane e arcaiche, o di inimicizia nelle formazioni sociali più vicine alle nostre.

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

Mauss si rende conto di come questi fattori sociali forniscano al sociologo economico gli strumenti per analizzare i fenomeni economici. L'antropologo e sociologo francese infatti afferma: "si è visto quanto il sistema economico dello scambio-dono fosse lontano dal rientrare nel quadro dell'economia cosiddetta naturale, dell'utilitarismo. Tutti i fenomeni, della vita economica dei popoli esaminati [...] rappresentano degnamente la grande civiltà neolitica" (Mauss, 2020, p. 88). Già questo basterebbe a mostrare l'analogia tra una siffatta struttura economica e un ritardo di sviluppo strutturale, o meglio sociale. Tuttavia, egli non si accontenta di una semplice correlazione ma scende nel particolare mostrando come nelle società da lui studiate opera quello che prima si è solo accennato: la nozione di valore non deriva solo dalla dimensione materiale del bene oggetto, ma risente anche della dimensione spirituale. In queste società tutti i beni, le istituzioni e i mezzi di scambio, ivi inclusa la moneta stessa, sono intrinseci di elementi religiosi. Per esempio, si parla di come la stessa istituzione del mercato sia pervasa di riti e di miti, oppure come altre situazioni della vita socio-economica siano caratterizzate da una tendenza cerimoniale. Tutti questi elementi non sono altro che la manifestazione di una coscienza collettiva e morale che sottende tutti i meccanismi della vita sociale e quindi, gioco forza, interessa anche e soprattutto i meccanismi economici. Ad avvalorare la tesi di Mauss, interviene Malinowski che mostra come questa economia si differenzi da quella neo-classica dello scambio di mercato per un fattore fondamentale: questi doni non sono né liberi né disinteressati. Mentre lo scambio economico viene presupposto dagli individualisti come uno scambio volontario, ateleologico, pacifico e reciprocamente vantaggioso. Vengono meno le basi dello scambio delle economie avanzate: "Questi doni sono delle controprestazioni, fatte non solo allo scopo di pagare servizi e cose, ma anche per mantenere una alleanza vantaggiosa" (Mauss, 2020, p. 91). Pertanto, è palese come lo scambio-dono descritto da Mauss sia interessato, quindi teleologico perché il fine non è lo scambio in sé ma la volontà di instaurare un'alleanza attraverso il dono, che rappresenta il mezzo tramite cui l'individuo che pone in essere lo scambio tenta di inserire il ricevente

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

all'interno del proprio sistema giuridico. In secondo luogo, lo scambio non è neppure completamente volontario in quanto fa parte di una serie di pratiche sociali finalizzate all'alleanza e quindi dettate dal bisogno di rispettare un codice di condotta. Contrariamente a quanto si potrebbe pensare, l'adattamento ad una coscienza collettiva che disciplini il vivere comune, quindi i singoli comportamenti individuali, è anch'essa dettata dalla necessità del singolo di conformarsi agli usi e costumi della società. Non è assolutamente una prospettiva collettivista, lo stesso Weber, massimo esponente dell'individualismo metodologico, ritiene come la razionalità strategica degli individui porti gli stessi a prendere in considerazione il comportamento altrui e di conseguenza ad adattare il proprio. Infine, anche la nozione dello scambio come reciprocamente vantaggioso viene meno; nelle società arcaico-primitive – ossia quelle caratterizzate dalla “economia del dono” – prevale l'interesse morale e non materiale dello scambio. È infatti solito assistere a scambi che non sono assolutamente reciprocamente vantaggiosi, per lo meno da un punto di vista dell'utile speso rispetto a quello ricevuto. Per fare un esempio esaustivo si potrebbe parlare della prassi dei banchetti nuziali, ove partecipa l'intera società di cui fanno parte gli sposi. Essi si caricano la spesa dell'intera cerimonia e conseguente banchetto, senza chiedere nulla in cambio dalla comunità, se non la loro approvazione sociale. Pertanto, lo scambio di questi sistemi è sì vero che non è reciprocamente vantaggioso come potrebbe essere inteso nei sistemi avanzati di scambio economico. D'altro canto, il vantaggio reciproco sta nella dimensione morale propria dell'accettazione sociale della comunità nei confronti degli sposi. Quindi, mentre la caratteristica ateleologica e volontaria dello scambio vengono meno, quella del vantaggio reciproco cambia sostanza. Non è certo reciprocamente vantaggio in termini monetari pagare da mangiare per un'intera tribù, lo è se si considera il valore spirituale che lo scambio acquisisce. Mauss circa questo passaggio spiega come:” nelle morali antiche più epicuree, non l'utilità materiale, ma il bene e il piacere vengono ricercati. È stata necessaria la vittoria del razionalismo e del mercantilismo perché fossero poste in vigore ed elevare all'altezza di principi, le nozioni di

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

profitto e di individuo. [...] sono state le nostre società occidentali a fare, assai di recente, dell'uomo, un animale economico" (Mauss, 2020, p. 94).²⁰

In sostanza, la questione del ritardo dello sviluppo deve tener conto anche dell'aspetto sociale e morale che sottende lo scambio economico. Essendo questo substrato passionale a definire i termini e i modi dell'agire economico, è impossibile prescindere dallo stesso se si vuole analizzare una siffatta condizione sociale. Deve essere una analisi che tenga in conto le pratiche sociali legate allo scambio, derivanti da una coscienza collettiva - o ordinamento sociale che dir si voglia - ma senza reificarla come un qualcosa di astratto e separato. Questo ordine morale va inteso come una serie di comportamenti abitudinari, fatti propri dagli individui durante il processo di socializzazione, percepiti come obbligatori dagli stessi. Infatti, l'unico e ultimo ente agente, da un punto di vista ontologico, è l'individuo perché solo egli ha la capacità di porre in essere delle azioni concrete e intenzionali da

²⁰ Il termine animale economico è un chiaro riferimento all'Homo economicus; L'Homo Economicus è colui che massimizza l'utilità, che agisce per massimizzare l'utilità. Si individuano, 4 caratteristiche: ha un sistema di preferenze ordinate gerarchicamente sulla base delle quali agisce. Le preferenze sono esogenamente date. Quando gli economisti utilizzano questo modello assumono che le preferenze individuali siano esogenamente date, che l'individuo abbia una conoscenza perfetta: deve essere a conoscenza di tutti i dati rilevanti, quando esso agisce è a conoscenza di tutti i mezzi più adeguati e di tutte le conseguenze relative alla sua azione. Si parla di perfezione di conoscenza. L'Homo Economicus, secondo la dottrina che lo ha teorizzato, ha una razionalità strumentale e parametrica. Strumentale nel senso che quando agisce, agisce sulla base di un calcolo costi benefici al fine di scegliere i mezzi più adeguati ai suoi fini. Razionalità parametrica perché agisce senza tener conto del comportamento altrui. Contrapposto alla razionalità strategica, ovvero tener conto del comportamento altrui. Infine, l'animale economico ha come suo fine la massimizzazione del proprio utile, aspirando ad ottenere il massimo beneficio possibile. Si badi bene che questo non vuol dire dar contro alla dottrina individualista in alcuna maniera²⁰, significa mostrare come l'individuo tipo, postulato da parte dell'individualismo utilitaristico, sia una nozione figlia dell'occidente e che rispecchi un modello matematico e astratto, ben lungi dalla eterogeneità delle realtà economiche. Infatti, Gli individualisti metodologici rifiutano il modello dell'Homo economicus, e contesterebbero tutti gli elementi: circa la conoscenza perfetta, loro contrappongono la conoscenza limitata e frammentata che non può concentrarsi in un unico individuo/ente. Contrariamente alla razionalità parametrica, l'individualismo capisce che le relazioni socioeconomiche non possono non tener conto dei comportamenti altrui. Quindi, piuttosto che ragionare in termini di razionalità parametrica, tutt'altro esso agisce sulla base di razionalità strategica. A proposito del sistema delle preferenze, qualsiasi modello matematico mostra come si parta dall'assunto che l'uomo economico abbia sì un sistema di preferenze, che potrebbe essere gerarchicamente ordinato. Tuttavia, l'individuo, non agendo secondo razionalità parametrica, bensì per razionalità strategica il sistema delle preferenze diviene soggetto a cambi repentini al fine di adattarsi al comportamento altrui e al mutare delle situazioni. Gli individualistici affermano che il sistema delle preferenze individuali si forma nel rapporto di scambio con gli altri; ciò che l'individuo è lo si deve al sistema sociale di cui fa parte. Queste preferenze non sono cristallizzate ma sono modificabili. Anche se l'ordine può essere gerarchico, non è detto che ci si comporti solo sulla base di questo, può essere strategicamente modificato.

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

cui scaturiscono conseguenze inintenzionali. Un esempio è proprio il consolidamento di un ordine morale: le abitudini comportamentali sono la semplice conseguenza inintenzionale dell'azione intenzionale dei singoli individui che di proposito mettono in essere dei comportamenti per lo più pacifici, al fine di instaurare la socializzazione. Con il passare del tempo, e con l'espandersi di questo processo di socializzazione, chi vi si vuole inserire dovrà rispettare le consuetudini proprie di quella formazione sociale, con la conseguenza che volontariamente applicherà il codice di comportamento sociale, ma involontariamente lo consoliderà ancor di più.

2.4. Giulio Angioni: memoria corporea e il freno allo sviluppo tecnico

Se la dottrina di Mauss è risultata utile per approfondire l'aspetto morale che sottende l'agire economico, ci si servirà di un'altra dottrina per analizzare come l'aspetto "passionale" non si limita al mero agire economico, ma pervade l'intera sfera sociale. Tuttavia, mentre Marcel Mauss ha circoscritto la propria ricerca a regioni nelle quali vivesse una società quasi neolitica, Giulio Angioni (Guasila 1939 – Cagliari 2017) ha traslato la metodologia e la vena investigativa di Mauss nella Sardegna stessa ma, come si è detto, non lo ha circoscritto al solo agire economico, ma al cuore della società, includendo elementi familiari, sociali, economici, culturali e mondani. Tutto ciò viene trattato nel suo saggio del 1989: "I pascoli erranti: antropologia del pastore in Sardegna". È un'opera che focalizza la sua attenzione proprio sulla conformazione sociologica e antropologica della categoria sociale del pastore sardo, ossia l'occupazione più diffusa nell'isola sino agli anni '80. La sua trattazione della condizione socio-economica del pastore mette in luce micro-tendenze che altrimenti sarebbero sepolte sotto anni di abitudini comportamentali difficilmente spiegabili. Una tra tutte è quella della "memoria corporea" ossia "quella dimensione del fare che neppure in culture come la nostra – quella sarda – è di solito oggetto della riflessione e del discorso esplicito e consapevole, ma,

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

essendo diventata concatenazione meccanica di gesti, è sentita ed appare come una seconda natura, parte della zona istintuale, che aggiorna e risveglia la coscienza quasi solo in caso d'incidente" (Angioni, 1989, p. 53). Ad un occhio attento certo non è sfuggita la compatibilità tra quanto detto da Simmel circa lo strato passionale della psiche e quanto detto da Angioni per la memoria corporea, entrambe si inseriscono nella parte involontaria della psiche, la quale si trasforma o muta il suo contenuto solo tramite una sorta di trauma. La memoria corporea è quella tendenza propria del Pastore sardo a interiorizzare da un punto di vista emotivo, passionale e morale il proprio lavoro. Per essere più precisi, Angioni ammette che: "Nelle società europee tradizionali, contadine in particolare, i saperi e le abilità operative hanno anch'esse come loro caratteristica importante questo aspetto della non formalizzazione, dell'apprendimento per impregnazione e della scarsità di discorso esplicito." (Angioni, 1989, p. 52)

Nonostante quanto riportato da Angioi si inserisca meglio nel contesto di un'indagine antropologica, questo non ostacola dal trarre delle riflessioni di sociologia economica dal suo insegnamento. Così come fece Marcel Mauss, che ricavò delle nozioni sociologiche a partire da dati e indagini antropologiche, così è possibile sfruttare le basi antropologiche fornite dall'antropologo isolano per sviluppare un'importante considerazione. Infatti, la nozione della memoria corporea ha importanti conseguenze sulla vita economica della formazione sociale all'interno della quale è presente questa attitudine psichica. Come già accennato la memoria corporea è quella dimensione dell'umano ricordare che non trattiene eventi ma modi di agire. A differenza della memoria "semplice", questa sta nelle "abilità incorporate, delle capacità acquisite nel fare, depositate nella memoria corporea, quella memoria operativa che fa sì che il corpo possa operare nel lavoro senza il controllo teso e continuo della mente e della volontà" (Angioni, 1989, p. 54). In sostanza è una parte fondamentale del lavoro, in quanto fa sì che l'individuo ponga in essere azioni automaticamente attraverso un sistema di ricordi "pratico-tecnici" che rendono automatico l'agire lavorativo. Le

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

conseguenze economiche si possono ben intuire; il risultato è una tendenza riluttante nei confronti dello sviluppo razionale della tecnica. Per fare un esempio, se un modo di agire nell'ambito lavorativo entra nella memoria corporea, per sostituirlo sarà necessario una sorta di evento traumatico che incida sulla parte involontaria della psiche. Quindi, il mero evolversi di tecniche lavorative non viene automaticamente fatto proprio dall'operatore economico agente, ma anzi viene rifiutato, in maniera quasi involontaria, in quanto contraddirebbe il sistema tecnico previsto dalla memoria corporea. In sostanza questa tendenza latente trovata da Angioni potrebbe rappresentare un grosso freno allo sviluppo nelle società afflitte da questa prassi. Quando si parla di "agire lavorativo" si intendono tutte le pratiche manuali che vengono poste in essere all'interno di uno svolgimento di un lavoro, in questo caso quello pastorale, ma essendo, questa, una tendenza che risale ai tempi più antichi, e si inserisce alla base del meccanismo che sottende il processo di socializzazione, ossia il lavoro e dunque nelle interazioni economiche in senso lato, si può benissimo dire che questa tendenza della memoria corporea rappresenti l'episteme²¹ delle società ove essa è presente. Infatti, anche i figli dei pastori che decideranno di cambiare occupazione risentiranno comunque di questo fattore all'interno della loro vita sociale e lavorativa. Quindi non solo questa caratteristica antropologica può rallentare lo sviluppo tecnico, lavorativo ed economico di una società ma, dato che l'economia è il mezzo tramite cui una società si definisce, la base su cui si erge la socializzazione, una siffatta tendenza antropologica ha l'effetto anche di rallentare lo sviluppo morale della società stessa. Come si è visto, la lente di ingrandimento proposta dall'Antropologo sardo risulta essere molto utile circa la costruzione teorica di un paradigma che possa spiegare le possibili cause di un ritardo di sviluppo.

21 Episteme: termine che letteralmente significa "conoscenza scientifica". Nella filosofia moderna viene usato per indicare l'insieme delle conoscenze e delle teorie di una regione in una particolare epoca. Altri filosofi lo hanno usato per indicare il principio ordinatore che sta alla base della morale di una società. Chiaramente, in questo contesto appare palese come il significato conferito al termine derivi dalla seconda impostazione linguistica, e non da quella più comune.

3. Ipotesi e operazionalizzazione

Una volta costruita, una siffatta base teorica consente di avere varie chiavi di lettura delle cause di ritardo allo sviluppo. Tuttavia, per rendere pragmaticamente rilevanti le singole nozioni teoriche è necessario che queste siano applicate alla realtà in maniera tale che si provi la veridicità o meno delle singole teorie. A tal fine, è necessario contestualizzare le singole teorie trasformandole in ipotesi.

Partendo dalla dottrina di Simmel che, come abbiamo visto, insiste sulla distinzione tra società pre-metropolitane e quelle post metropolitane sulla base di un fattore: la grandezza delle cerchie concentriche. Quest'ultima, a sua volta, rispecchia l'intensità delle relazioni sociali. In sostanza, essendo l'economia monetaria il sistema di scambio nata dalla metropoli, quindi dalla rivoluzione psichica che la città simmeliana produce nell'individuo, la prima ipotesi può essere così riassunta: è possibile che il ritardo di sviluppo nelle zone interne della Sardegna sia dovuto alla mancanza di situazioni paragonabili alla Metropoli simmeliana? È quindi la carenza di relazioni inter-individuali, dovute ad una diffusa struttura sociale basata sulle "cerchie concentriche una delle cause del ritardo di sviluppo?

Per dimostrare la veridicità di questa ipotesi, ci si deve chiedere se questa tipologia di formazione sociale (cerchie concentriche pre-metropolitane) abbia, così come teorizzato da Durkheim, una forte coscienza collettiva condivisa, la quale funziona come principio ordinatore della società. Ulteriore, possibile conseguenza della veridicità della dottrina del filosofo tedesco è quella per cui una formazione sociale pre-metropolitana, essendo costituita da piccole cerchie concentriche, le quali sono regolate dalle rispettive credenze morali, porta alla creazione di un vero e proprio ordinamento sociale.

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

Se dovesse risultare possibile appurare la presenza di un ordinamento sociale interiorizzato dai singoli, il quale costituirebbe la morale della società, allora vi sarebbe spazio anche per provare la validità della dottrina di Marcel Mauss. Infatti, le società configurabili come primitive sono ritenute dal francese come impregnate da una forte morale tanto da assegnare un valore meta-spirituale agli oggetti stessi. In questo caso, lo scambio non avverrebbe in maniera ateleologica, in quanto sarebbe impossibile prescindere dagli individui e dai loro fini; la prestazione economica non sarebbe neanche completamente volontaria, perché obbligata dai dettami della morale. Infine, anche la nozione di scambio come reciprocamente vantaggioso verrebbe meno. In sostanza, la seconda ipotesi è riscrivibile in tali termini: è possibile che una conformazione dello scambio economico, come quella descritta da Mauss nella sua opera “Saggio sul dono”, sia responsabile, tra le altre varianti, del mancato sviluppo della Sardegna? Per applicare questa ipotesi è necessario, come già ampiamente scritto, analizzare le proprietà e i fini dello scambio, in quanto l’ostacolo allo sviluppo sarebbe dovuto alla conformazione stessa dello scambio economico. Nel caso in cui quest’ultimo sia determinato dalla presenza della morale e quindi definibile empiricamente come ateleologico e non completamente volontario, allora sarà possibile validare, o almeno corroborare, la teoria di Marcel Mauss.

Ultimo contributo teorico è quello di Giulio Angioni. La sua dottrina, nata dallo studio antropologico della figura del pastore sardo, arriva ad affermare come la presenza della cosiddetta memoria corporea possa essere uno dei freni allo sviluppo della Sardegna. Infatti, la Bloody Memory, così come viene chiamata in inglese, sarebbe responsabile di creare nell’individuo dei meccanismi psicologici che costituiscono un ostacolo all’evoluzione tecnica, con conseguente arretratezza della filiera agro-pastorale dell’isola. Seconda conseguenza, potrebbe essere la natura dell’insegnamento. Il passaggio della conoscenza tecnica, essendo ancorata alla parte della psiche “sentimentale”, non riesce ad essere trasmessa tramite insegnamento, ma solo per “osmosi” come se si passasse la sostanza

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

del lavoro e non le sole singole tecniche proprie della professione agro-pastorale. Quindi, la terza ipotesi è così intesa: è possibile che la struttura psico-antropologica del pastore, ossia di quell'individuo descritto da Giulio Angioni, essendo legato alla memoria corporea, costituisca un freno allo sviluppo economico della Sardegna?

Per poter affermare la validità della costruzione Angioniana, si deve esplicitamente comprovare la presenza di due meccanismi di rallentamento dello sviluppo economico. In primis, l'attitudine a non accettare nuove tecniche – o tecnologie – che, da un lato, rivoluzionerebbero in positivo il prodotto del lavoro, dall'altro sminuirebbero o comunque modificherebbero la figura morale e fisica del pastore. In secondo luogo, bisognerebbe comprovare come la difficoltà psicologica di insegnare in maniera scolastica il mestiere agro-pastorale, in quanto questa tipologia di apprendimento non sarebbe morale ma intellettualistica-razionale²². Infatti, la costruzione di Angioni prevede che, data la forte rilevanza morale della figura lavorativa del pastore, sia veramente raro il passaggio delle conoscenze necessarie ad esercitare la professione in maniera scolastica. Per l'antropologo sardo, gli individui dotati di una siffatta memoria corporea sarebbero più propensi a non trasmettere il loro sapere per via orale, o comunque secondo uno schema di apprendimento tradizionale, bensì la forma di introduzione più comune alla vita agro-pastorale sarebbe quella della trasmissione morale e valoriale dei segreti del mestiere.

²² Il riferimento è alla distinzione Simmeliana tra razionalità passionale e razionalità intellettualistica. La prima, incidendo sulla parte della psiche non "controllabile", è soggetta alle pulsioni abitudinarie e passionali. La razionalità intellettualistica, invece, si ancora alla parte controllabile della psiche umana. In analogia con questa distinzione, la conseguenza dalla teoria di Angioni sarebbe che nel caso in cui le conoscenze proprie della memoria corporea, quindi delle attitudini tecnico-lavorative, fossero ancorate alla razionalità sentimentale, sarebbe impossibile per l'individuo trasmetterle per via "scolastica". Infatti, essendo parte della psiche costruita con l'abitudine e non con la ragione pura, difficilmente si potrebbe pensare un passaggio delle conoscenze diverso dalla stessa abitudine e incentrato su una didattica razionalistica, che invece è propria della parte della psiche controllabile.

4. Analisi empirica

4.1. premessa empirica

Prima di introdurre l'analisi empirica delle 3 ipotesi pocanzi formulate, è obbligatorio soffermarsi sulla struttura dei fatti empirici che verranno utilizzati. In primo luogo, il lettore va da subito avvertito che le ipotesi non sono facilmente comprovabili con documenti quantitativi per una ragione di fondo: le ipotesi sono costruite in maniera tale per cui la veridicità o meno delle stesse sia quasi interamente comprovabile tramite analisi qualitative. Infatti, come vedremo, solo una minima parte dell'analisi empirica prevede l'utilizzo di dati matematici. In secondo luogo, analizzando l'elaborato, bisogna essere consapevoli che la maggior parte dei fenomeni analizzati non sia neanche storicamente comprovabile. È risaputo, soprattutto dagli studiosi sardi, come l'isola abbia attraversato momenti storici nei quali l'uso del documento cartaceo non era ampiamente diffuso. In terzo luogo, la società analizzata è per lo più quella del pastore, un individuo che certamente non aveva alcun interesse a lasciare fonti scritte del proprio operato economico. Basti pensare che tutt'ora non è difficile trovare situazioni in cui l'affitto, o addirittura la vendita, di un terreno avviene senza alcun documento ufficiale. Pertanto, Giulio Angioni e Antonio Pigliaru, grazie alla loro ricerca sul campo, saranno fornitori non solo di conoscenze e nozioni teoriche, ma anche, e soprattutto, di una raccolta di dati, informazioni, ricerche e ricordi che costituiranno la parte fondamentale anche di questa analisi empirica.

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

4.2. La dura realtà sarda

Come precedentemente specificato l'analisi in questione è stata geograficamente circoscritta non a tutta la Sardegna ma ad una serie di aree interne che, secondo la classificazione delle sub-regioni storiche²³ sono: Ogliastra, Baronia, Meilogu, Marghine, Mandrolisai, Barigadu, Goceano e Barbagia di Ollolai, Barbagia di Belvì e Barbagia di Seùlo. Benché quanto detto, e quanto ancora deve essere detto, siano nozioni e fatti applicabili a tutte le zone definibili come entroterra sardo, una particolare attenzione va rivolta alla regione dell'Ogliastra. In piena analogia con quanto lo stesso Angioni fece nella sua opera antropologica, analizzeremo in primis l'Ogliastra. Infatti, questa regione mostra meglio delle altre delle peculiarità oggetto di analisi. Ciò non vuol dire che quanto verrà trattato sia valido solo per questa area dell'entroterra, semplicemente i fenomeni socio-economici ogliastrini sono più lampanti e marcatamente distintivi. Quello che la differenzia dalle altre sub-regioni è l'intensità dei fenomeni, nelle altre aree tendenzialmente più nascosti, non l'assenza degli

²³Così come riporta Claudio de Tisi: "Le diverse regioni dell'Isola si possono considerare una diretta prosecuzione degli originari raggruppamenti operate dalla tribù della civiltà nuragica, che hanno successivamente acquisito denominazioni diverse, ma sempre nel rispetto dell'antica tradizione. Infatti, secondo lo storico Francesco Cesare Casulla: *I confini dei territori tribali erano protetti da piccoli nuraghi d'avvistamento del nemico collocati in punti strategici alti. Oggi si contano in Sardegna circa 7000 nuraghi i quali contraddistinguono zone agricole e pastorali non molto dissimili, per vastità e forma, da quelle che saranno, nel Medioevo, le curatorie medioevali.*

Nei secoli successivi questi raggruppamenti, pur sotto la denominazione di distretti amministrativi, giudiziari ed elettorali dei successivi Regni Giudicali, ossia di Curatorie (in sardo *Curadorias* o *Partes*), sono sopravvissuti, ed in essi hanno continuato, nonostante il passare dei secoli, ad essere praticate le antiche tradizioni.

Secondo la delibera della Giunta Regionale del 15 dicembre 2006, n. 52/2, nella quale vengono individuati e descritti gli Ambiti Territoriali Ottimali in relazione alla costituzione di Unioni dei Comuni e Comunità Montane, sono 30 le antiche circoscrizioni, meglio dette sub-regioni, sopravvissute, che ancora oggi caratterizzano l'Isola. Nelle 30 regioni sono dislocati i 377 comuni, 31 dei quali sono attribuiti a due diverse sub-Regioni, ed uno addirittura a tre.

Le regioni storiche nelle quali è divisa la Sardegna sono: l'Anglona, la Barbagia di Belvi, la Barbagia di Nuoro e di Bitti, la Barbagia di Ollolai, la Barbagia di Seùlo, il Barigadu, Le Baronie, il campidano di Cagliari, il campidano di Oristano, la Gallura, il Goceano, il Logudoro Mandrolisai detto anche Barbagia di Mandrolisai, il Marghine, la Marmilla, il Logudoro Meilogu, il Monreale o campidano di Sanluri, il Logudoro Montacuto, il Montiferru, la Nurra, l'Ogliastra, il Parteolla, la Planargia, la Quirra, la Romangia il Sarcidano, il Sarrabus e Gerrei, il Logudoro Turritano o Sassarese, il Sulcis e l'Iglesiente, la Trexenta" (Tisi, 2002)

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

stessi. Al giorno d'oggi queste zone sono ricomprese quasi tutte nella Provincia della Repubblica italiana di Nuoro. Quest'ultima, è un'area che si estende per 5.638, 02 chilometri quadrati, con una popolazione di 206.843 e pertanto con una densità abitativa di circa 36,69 abitanti per chilometro quadro. I dati mostrano una scarsa densità abitativa dovuta al fatto che molti dei comuni della provincia non superano i 5.000 abitanti e che i singoli centri abitati sono relativamente distanti tra di loro. Le distanze sono fortemente acuite dalla scarsità di infrastrutture di trasporto: i collegamenti ferroviari sono rari e mal funzionanti, le strade seguono il percorso delle cosiddette vecchie mulattiere e di conseguenza i contatti di scambio, anche economico, tra i singoli comuni sono pressoché sporadici. Un fattore esplicativo di questa tendenza è la situazione ferroviaria dell'isola, e in particolare di queste sub-regioni. Infatti, osservando attentamente le figure 1 e 2 ci si rende conto come i territori presi in considerazione in questa analisi sociologica siano quasi completamente sprovvisti di collegamenti infrastrutturali validi.



Figura 1



Figura 2

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

La conformazione morfologica del territorio certo non aiuta. Infatti, si tratta di comuni incastonati tra i vari massicci e le varie catene montuose che dividono l'isola. In ragione anche di ciò, queste società sono chiuse al loro interno e riversano le proprie attività economiche e sociali all'interno della vita della singola comunità.

Come già ampiamente detto, sono comunità che basano la loro dorsale economica sulla filiera agro-pastorale e sono profondamente influenzate dalla struttura produttiva propria di queste aree. Ad oggi si conta però un totale di ettari impiegati pari a 1,2 milioni per il settore agroalimentare, mentre questo produce appena il 4% del Pil sardo. Altre regioni riescono a produrre maggior Pil impiegando meno ettari. La percentuale di imprese sarde della filiera agro-pastorale che supera un fatturato di 15.000 euro è pari al 4.1%²⁴, in quintultima posizione. Un dato abbastanza allarmante se si pensa che la superficie a disposizione per questo settore è la più grande che una singola regione possa garantire. Si parla di circa 1,2 milioni di ettari, ossia il 60% della superficie isolana. Ciò si deve al fatto che i beni vengono prodotti, scambiati e consumati all'interno delle singole comunità, dando vita a situazioni di economia sommersa. Anzi, ad essere precisi la produzione agro-pastorale era, per secoli, fondamentalmente finalizzata all'autosussistenza, e solo in casi di eccesso di beni o di altrui necessità si usava scambiare questi beni al di fuori del nucleo familiare. Era infatti il nucleo familiare il centro della vita sociale. Si badi bene che in questo contesto è obbligatorio differenziare tra spazio sociale e spazio economico-lavorativo. Infatti, come mostra la ricerca ergologica²⁵ di Giulio Angioni dobbiamo fare un'importante distinzione spaziale. Si deve dividere tra il paese, sede della vita sociale e la campagna, sede della vita lavorativa. Mentre il primo sorge grazie alle interazioni sociali tra individui il secondo concerne "i rapporti tra gli uomini e la natura su cui essi agiscono per trasformarle e per trasformarsi a loro volta." (Angioni, 1989, p. 64-100). La differenza tra le due è sostanziale ed

²⁴ Fonte dati: banca dati istat <http://dati.istat.it/>

²⁵ Lo stesso Angioni descrive in questi termini l'Ergologia: "lo studio del complesso di nozioni, di mezzi, di tecniche e di fasi lavorative implicate nella produzione di beni e servizi" (Angioni, 1989)

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

esplicativa: il luogo, o “*logu*”²⁶ pastorale è un ambiente per lo più ostile, che ha scarsi contatti di scambio con suoi omonimi essendo il suo obiettivo la produzione di beni e servizi finalizzati al paese, allo spazio sociale e ancor più precisamente al nucleo familiare del rispettivo pastore o agricoltore. Questo parallelismo tra la comunità e il la campagna è descrivibile in lingua sarda come il binomio tra *bidda* e *sartu*. Ogni *bidda* possiede un esclusivo *sartu*. Giulio Angioni mostra, a riprova di quanto detto, che “*Bidda* e *sartu* hanno dunque una distinzione chiara e netta, in quanto luogo dell’abitare e dei rapporti sociali il primo, e in quanto luogo del lavoro il secondo” (Angioni, 1989, p. 67) . I due luoghi sono in costante rapporto di scambio per cui *su sartu* produce beni e servizi destinati alla rispettiva *bidda*. Come ad ogni *bidda* corrisponde un *sartu*, un luogo del lavoro, ciascuna appezzamento di terra di quest’ultimo corrisponderà a un diverso nucleo familiare insediato nella *bidda*. È quindi possibile affermare che la presenza di cerchie concentriche, chiuse al loro interno, così come Simmel aveva previsto per le società rurali, sia presente nell’isola. Ecco allora trovata la scintilla che conduce ad un forte autoisolamento: la struttura produttiva propria dell’entroterra sardo conduce gli individui a chiudersi all’interno del binomio *bidda-sartu*. È quindi il nucleo familiare la prima cerchia concentrica, per dirla alla Simmel, che a sua volta va divisa in due sottocerchie: da un lato la dimensione sociale della cerchia concentrica familiare, che è situata nel cuore della comunità, il paese. Dall’altro lato, la dimensione lavorativa che ha sede lontano dalla socialità, nella campagna e i cui unici contatti di scambio sono rappresentati dal nucleo familiare di riferimento, quindi la produzione è finalizzata all’autosussistenza. È quindi possibile ammettere che le formazioni sociali tipiche dell’entroterra isolano, soprattutto fino agli anni ’50, fossero quelle delle cerchie concentriche. Ossia, strutture di socializzazione relativamente limitate al singolo nucleo familiare suddiviso in *su sartu* e in *sa bidda*, innescando così un processo di atomizzazione sociale diffusa, per cui esistono

²⁶ Termine sardo, derivante dal latino, che sta a significare territorio, paese, casa, famiglia.

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

miriadi di cerchie concentriche scarsamente collegate tra loro e per lo più omogenee. Scarsamente collegate tra loro perché la dimensione economico del nucleo familiare ha contatti con suoi omonimi per lo più all'interno dello spazio sociale. Infatti, le relazioni inter-individuali che hanno luogo in *su sartu* hanno una struttura esile, finalizzata a singoli eventi che richiedono l'unione delle forze (*sa tramuda*). Per il resto, il processo di socializzazione avviene per lo più all'interno de *sa bidda* ma comunque in maniera molto modesta; avendo, ogni nucleo familiare, il proprio appezzamento di terra che gli fornisce i beni necessari alla sopravvivenza, anche le spinte allo scambio economico dentro il paese sono relativamente scarse. È, tuttavia, plausibile vedere scambi economici all'interno della *bidda*, più vicini al dono e al baratto, tra produttori di beni diversi, ma su questo punto torneremo successivamente. Quel che ora preme sottolineare è la scarsità di scambi economici dovuti alla struttura delle formazioni sociali e alla tipologia di economica prevalente, l'agro-pastorizia di sussistenza. È quindi possibile ammettere pienamente l'ipotesi derivata dalla dottrina di Simmel. Infatti, è palese come una siffatta conformazione socio-economica non incentivi la nascita di sistemi economici vicini all'economia monetaria. Tutt'altro, questa conformazione spinge le società che la posseggono, nel caso specifico l'entroterra della Sardegna, a rimanere una struttura economico pienamente rurale che si basa su una razionalità passionale e non intellettualistica, ma anche su questo passaggio sarà necessario tornare un seguito. Tuttavia, un dato reale testimone di questa diffusa razionalità passionale è il numero di aziende agricole presenti nella Regione. Se si considera il fatto che la Sardegna registra un totale di 60.406²⁷ imprese. Un numero che di per sé potrebbe sembrare grande ma che, relazionato al fatto che la Sardegna investe gran parte del suo territorio nella filiera agro-alimentare, e che regioni con minor territorio abbiano un numero maggiore di imprese, il dato diviene preoccupante. Questa riflessione sui dati statistici pone in luce come nell'Isola vi sia un

²⁷ Dati Istat: Risultati economici delle aziende agricole: <http://dati.istat.it/#>

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

diffuso sentimento di rifiuto nei confronti della trasformazione economica del settore agroalimentare. Anche nel settore produttivo specifico più fortemente radicato e diffuso nella regione, l'allevamento ovino, si registrano solamente 48 caseifici o centrali del latte²⁸, circa il 3,6% del totale italiano. Tuttavia, il numero di ovini allevati in Sardegna è di 3 019 108, circa il 45% del totale nazionale. Quindi circa la metà degli ovini presenti in Italia è stanziata in Sardegna, ma solo una minima parte di essi viene allevata come destinata alla produzione industriale, persiste infatti una grossa fetta di mercato destinata all'auto-consumo.

La tendenza produttiva auto-limitata all'economia di sussistenza, ha origine, come ben si può intendere, dalla struttura dello spazio agro-pastorale. Esso, come giustamente mostra Angioni, è "scarsamente antropizzato" ossia non è diffusa, negli operatori economici che lo sfruttano, la tendenza e il tentativo di modificare la natura che all'interno del quale svolgono il loro lavoro. Questo comporta l'obbligo del pastore di essere completamente dipendente nei confronti del ciclo annuale e stagionale. Questa peculiarità di essere alla mercé dei fenomeni naturali, in quanto non facilmente modificabili, comporta degli importanti risvolti economici. L'assoluta incertezza dell'andare a buon fine del sistema produttivo, sia per colpa di un forte tempesta, sia per altri rischi idro-geologici, conduce a una diffusa paura della carestia. In primo luogo, questo acuirà le tendenze al risparmio dei beni. Ma un risparmio non finalizzati all'investimento, bensì all'imprevisto. Il risparmio, ben lungi dall'idea luterano-capitalistica di Weber, non ha la funzione di ingrandire o di migliorare la singola filiera produttiva, ma di riparare, in caso di evenienza, una perdita nella produzione dovuta ad eventi per lo più fortuiti. Del resto, sarebbe impensabile effettuare un investimento con tutti i risparmi raccolti nel tempo, senza essere sicuri delle condizioni naturali che accompagneranno la prossima annata produttiva. L'incertezza derivante dalla singola stagione conduce da un lato a risparmiare in vista di

²⁸ Fonte Istat: tipo di unità produttive i prodotti lattiero caseari: <http://dati.istat.it/#>

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

imprevisti, dall'altro lato, invece, conduce a pensare il periodo economico all'interno dell'arco temporale di un anno massimo, privando gli individui della possibilità di pianificare uno sviluppo produttivo nel lungo periodo. La mancanza di certezza del futuro è di base una delle tendenze individuali che conduce a un ritardo nello sviluppo. Non è possibile pensare allo sviluppo nel momento in cui gli unici due strumenti efficaci per migliorarsi siano l'investimento e la pianificazione temporale. Entrambi questi due meccanismi sono soffocati e limitati dal contesto spaziale che avvolge le attività produttive.

La conformazione del *sartu*, e soprattutto il rapporto che questo ha con il suo parallelo, la *bidda*, modifica non solo le tendenze filo-economiche degli individui che ne dipendono, ma la psiche degli individui stessi. Tecniche lavorative quali la *tramuda* (in italiano trasumanza), ossia un arco temporale più o meno ampio entro cui i pastori spostano le loro greggi da un pascolo all'altro, solitamente nel periodo a cavallo tra la stagione invernale e quella estiva, creano importanti meccanismi psicologici che modificano le attitudini e la psiche stessa degli individui. Data la lentezza di movimento delle greggi e alla scarsità di mezzi di trasporto, i pastori erano costretti a vivere questo "pellegrinaggio" uniti alle proprie greggi, solitamente in concomitanza con altri loro colleghi, per interi mesi, allontanandoli sempre più dal luogo dell'agire sociale, la *bidda*. La conseguenza sociologica di queste usanze porta l'individuo ad identificarsi come tale solo in quanto pastore o agricoltore. Quindi il pastore prende forma, diviene individuo a pieno, solo nella misura in cui è pastore. Benché questa frase possa sembrare una semplice tautologia, in realtà cela una verità molto fine ma altrettanto importante per quanto riguarda la nostra trattazione. Sarebbe difficile pensare che gli individui costretti a lavorare vis a vis con la natura e con i suoi cicli, non ne siano influenzati oltre che a livello fisico anche a livello psichico. Un esempio lampante è il fatto che la maggior parte dei pastori tornava - soprattutto nel periodo che va fino agli anni '60 - ogni quindici giorni o un mese a casa, quando non è in transumanza. Un individuo costretto a vivere la propria vita nello spazio

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

lavorativo, lontano dalla socialità della *bidda*, è un individuo che va incontro a due conseguenze assai rilevanti. In primo luogo, una siffatta condizione sociale comporta una scarsa tendenza allo scambio interindividuale e dunque anche economico, riducendo ulteriormente le capacità di interazione del singolo, fondamentali per poter passare da una società con un'economia concentrica ad una invece monetaria, sviluppata. Seconda conseguenza, ma non per importanza, è che un individuo costretto ad affrontare ed adattarsi ai ritmi imposti dalla vita agro-pastorale dell'entro-terra sardo viene giocoforza fortemente condizionato nella sua essenza di uomo. L' uomo-pastore è individuo in quanto pastore. La sua vita si basa su una serie di meccaniche consolidate nel tempo che definiscono il suo essere. Sono individui che costruiscono la loro identità nel loro lavoro, e nelle pratiche che ne scandiscono la vita lavorativa. Non è una semplice occupazione, né una *beruf*²⁹ weberiana, è più una morale di lavoro e di vita, che di conseguenza pervade tutte le dimensioni in cui il pastore – o agricoltore – è immerso. Infatti, Giulio Angioi parla nelle sue opere di Memoria Corporea ed ecco che ritorna l'elemento psichico come variabile fondamentale dell'agire economico. Come già introdotto con Simmel, la differente collocazione delle attività economiche nella parte della psiche involontaria – come in questo caso la memoria corporea – o nella parte della psiche volontaria – come il caso della razionalità intellettualistica – determina l'attitudine dei singoli ad avvicinarsi ad un'economia moderna propria della metropoli simmeliana. L'ipotesi che si è ricavata dal contributo di Simmel è completamente verificata in quanto non solo vi sono prove empiriche della presenza delle cerchie concentriche proprie delle formazioni sociali pre-metropolitane, ma si può anche affermare che

²⁹ il termine *beruf* sta a significare nel tedesco odierno “professione” mentre, nel tedesco antico, derivato dai testi luterani, significa “professione-vocazione”. Il termine, usato fortemente da Max Weber, voleva sottolineare come nell'etica capitalista l'agente economico sentisse la sua professione come una vocazione religiosa, in quanto era considerato il lavoro come mezzo ascetico per la redenzione eterna. La differenza con la condizione descritta dal sottoscritto ed accennata da Angioi, è che mentre nella dottrina del *beruf* è possibile, anzi doveroso, cambiare mestiere nel caso in cui si potesse arrecare maggior beneficio alla collettività, nel caso sardo il cambio di professione non è accettabile, per lo meno non facilmente, perché il pastore non è una mera condizione lavorativa ma etica e morale. È una posizione socio-lavorativa che disincentiva il cambio di mestiere grazie al fatto che l'individuo si sente tale solo mettendo in essere quelle pratiche lavorative proprie della routine pastorale, che danno senso al suo lavoro, dunque alla sua vita.

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

l'attività psichica di queste ultime, così come teorizzata da Simmel, esista e rappresenti un freno allo sviluppo economico. Infatti, la memoria corporea è un fattore intrascurabile se si vuole analizzare a fondo come gli individui delle società del centro-Sardegna pongono in essere le attività economiche della Regione. La Memoria corporea, infatti, rappresenta l'insieme di quelle conoscenze tecnico-lavorative necessarie per la filiera produttiva agro-pastorale dell'isola. Mi trovo infatti d'accordo con Angioni quando dice che: "nel caso del lavoro del pastore, ancora oggi in Sardegna, quello che si faceva cinquanta, duecento, forse più millenni orsono, è praticamente corrente" (Angioni, 1989, p. 55). È infatti un sapere insito nella profonda individualità dell'agricoltore o pastore, che da un lato crea un ostacolo allo sviluppo tecnico, dall'altro funziona da collante tra il pastore (o agricoltore) e il suo *sartu*. La memoria corporea disincentiva lo sviluppo tecnico perché tende a preservare e ripetere le conoscenze che vengono trapassate di generazione in generazione, privando gli individui di accogliere a braccia aperte le innovazioni tecnologiche. Non è raro sentire, tra le testimonianze degli abitanti di questa macro-area, di episodi di rifiuto di nuove tecnologie in grado di sostituire quell'insieme di tecniche, conoscenze e *modus operandi*, che erano entrate nella parte involontaria della psiche degli individui e che la memoria corporea tentava di preservare. Ne sono esempi lampanti, per lo meno per chi ha avuto occasione di frequentare questi contesti, il fatto che il giogo con i buoi perseverasse nel suo compito mentre nel resto dell'Italia industrializzata il trattore aveva già fatto il suo ingresso. Ma ancora più palese è il fenomeno della mungitura delle greggi, che tuttora viene svolto interamente a mano, anche se in misura molto minore rispetto al secolo precedente. Benché all'occhio del semplice osservatore queste tradizioni lavorative possono sembrare suggestive, quasi avvolte in un'aurea di mistero e cultura, in realtà sono i sintomi di una cultura economica fortemente ancorata alla memoria corporea. Terza conseguenza delle conoscenze tecnico-lavorative proprie di queste formazioni sociali come memoria corporea è il fatto che la loro trasmissione non comporta una semplice trasposizione di nozioni, bensì un bagaglio tecnico e morale di grande peso.

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

Un bagaglio tecnico perché le conoscenze che sono soggette a questa parte della memoria non sono atte ad essere insegnate in maniera “scolastica”, in quanto non risiedono nella parte della psiche volontaria, per così dire razionale. Sono tecniche e mezzi propri della parte sentimentale e passionale degli individui e per tanto solo tramite un insegnamento morale è possibile trasmettere queste conoscenze. Certo è che, anche questa peculiarità, non potrà che ulteriormente sfavorire un possibile sviluppo tecnico e quindi economico.

Così affermando si certifica la validità anche della terza ipotesi, quella derivata dal contributo di Giulio Angioni perché si dimostra pienamente come la memoria corporea intervenga negativamente nel complesso processo di sviluppo economico. Dall’altro lato si può constatare la presenza di una forte morale trasversale a delle siffatte formazioni sociali, o come direbbe Durkheim una forte coscienza collettiva, caratterizzata dalla presenza di una sorta di diritto sanzionatorio. Quest’ultimo altro non sarebbe che una serie di regole sociali del buon vivere.

Antonio Pigliaru fu in grado di intercettare il fenomeno sociale del codice di condotta morale e comportamentale, ma soprattutto di decifrarne i meccanismi di funzionamento interno. Infatti, a detta del Sociologo Barbaricino, questo sistema di regolazione sociale si basa su 3 concetti sociologici: “onore”, inteso come “coscienza di sé, capitale morale e simbolico di ogni singolo individuo, la comunità e quello dell’accettazione all’interno della comunità della violenza- vendetta a fini regolativi.” (Pigliaru, 2003, p. 16-32). Soffermandoci dal primo all’ultimo, si nota come Pigliaru intenda l’onore come qualcosa connesso alle qualità morali dei singoli, ma anche delle famiglie, ecco in che senso un capitale simbolico generato all’interno delle relazioni tra gli individui. Comunità, perché questo sistema si può eplicitare solo all’interno di una determinata comunità in quanto necessità – come detto prima – dell’accettazione all’interno della comunità stessa della violenza-

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

vendetta per fini regolativi. Senza soffermarci sui meccanismi di mantenimento dell'onore³⁰, quel che preme capire è a cosa sia dovuto un sistema di questo tipo. Pigliaru scrive che: "Il pastore vive spesso in uno stato di precarietà dovuto al fatto che il suo lavoro è soggetto a mutare a seconda del clima, del tempo e anche degli imprevisti, come i furti. Tale instabilità richiede capacità tecniche per ridurre le conseguenze negative, ma anche abilità nel tessere relazioni e mantenere attive le reti dei rapporti sociali [...] si tratta di capacità manipolative, capacità relazionali" (Pigliaru, 2003, p. 20). Ecco che ritorna il richiamo a quelle cerchie concentriche proposte da Simmel che costringono gli individui a dover porre in essere relazioni sociali, anche di scambio economico, all'interno di formazioni sociali omogenee e chiuse all'interno. La necessità di un modello comportamentale e morale deriva proprio dal fatto che senza di questo le cerchie concentriche proposte da Simmel non potrebbero esistere. Esse devono la loro ragion d'essere proprio all'omogeneità di piccoli gruppi di individui che condividono una sistema morfologico e relazionale-produttivo. Nel caso della Sardegna centrale: di un sistema morfologico fatto da piccole comunità e accomunate dal sistema produttivo agro-pastorale. In secondo luogo, queste piccole cerchie concentriche imploderebbero se non fossero regolate da un sistema normativo sociale. Lo stesso Pigliaru ammette come "l'incertezza nella competizione per le risorse genera la necessità sia di un codice certo, sia di una forme normazione simbolica (onore) necessaria per rendere sicure le situazioni oggettive familiari" (Pigliaru, 2003, p. 28). Circa il concetto sociologico di comunità, si intende la "comunità del noi", in contrasto a quella dell'esterno. Una comunità che Pigliaru descrive come regolata da una "volontà comune". Anche qui il richiamo alla coscienza collettiva durkheimiana comune a tutti gli individui nelle società a solidarietà meccanica. Infatti, sia in Pigliaru che nel filosofo francese prevale l'idea per cui gli individui di una siffatta comunità tendono ad interiorizzare la volontà generale. Tuttavia, mentre per Durkheim questo

³⁰ Pigliaru traduce questo codice in dei veri e propri articoli – alla stregua di un ordinamento giuridico convenzionale – i quali disciplinano l'uso della forza, le violazioni dell'altrui onore e altri meccanismi propri del codice della vendetta barbaricina.

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

processo è dovuto alle pressioni che la società crea sui singoli, quindi con un ottica collettivistica e deterministica, in Pigliaru questo adattamento alle norme sociali derivanti da una morale comune viene spiegato con dei meccanismi individualistici, tanto da citare Max Weber³¹ in questi termini:” ci troviamo di fronte ad una comunità all’interno della quale l’agire sociale si fonda sull’appartenenza reciproca, soggettivamente sentita dai suoi membri” (Pigliaru, 2003, p. 28). Ciò che inserisce Pigliaru a pieno nella trattazione delle cause di ritardo sociale allo sviluppo economico della Sardegna è proprio quello dell’importanza quasi “spirituale” del codice della vendetta barbaricina che non tutela solo elementi meramente economico-produttivi ma anche quel capitale sociale e morale che è l’onore.

Definendo quest’ultimo come capitale, oltre che delineare e descrivere come si inserisce nel codice di comportamento sociale, è possibile anche analizzare una sua trasposizione in un’altra importante dimensione umana, forse quella che sta alla base di tutto: la dimensione dello scambio economico. Infatti quest’ultima dimensione è forse quella più fortemente pervasa da una coscienza morale collettiva che disciplina lo scambio. Come Mauss aveva osservato nelle tribù più isolate del globo, le economie primitive hanno la tendenza ad essere pervase da elementi morali che ne determinano la struttura dello scambio, la concezione dell’economia stessa. Le sub-regioni prese in considerazione nel corso della trattazione presentano anche esse questi meccanismi. Ad ogni bene materiale corrisponde un’accezione morale, ma destinata al bene in se. Il *hau dei taonga* sardi non è proprio del bene, ma dell’individuo che pone in essere lo scambio. Infatti, il capitale sociale dei singoli individui – identificato da Pigliaru nell’Onore – influenza fortemente la struttura economica andando a incidere nella conformazione dello scambio. Lo scambio in queste società viene meno alle sue caratteristiche classiche di essere ateleologico e volontario. Lo scambio non è ateleologico in quanto

³¹ Max Weber (1864-1920) è considerato uno dei grandi della Sociologia insieme a Durkheim e Simmel. Miglior esponente della corrente dell’individualismo metodologico e grande innovatore della metodologia sociologica. La citazione di Weber, o meglio l’utilizzo da parte di A. Pigliaru per descrivere la comunità del centro Sardegna dimostra la volontà di spiegare un fenomeno sociale attraverso le maglie dell’individualismo metodologico.

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

essendo per lo più interazioni economiche interne alle singole comunità, gli individui che le pongono in essere si conoscono l'un l'altro e pertanto eviteranno di porre in essere scambi con altri agenti economici a loro non graditi. Lo scambio, in queste società funziona come mezzo per la formazione di alleanze, per tanto ha un suo fine che va oltre la vena calcolatrice che tiene conto solo della convenienza materiale dello scambio stesso. Ecco dove interviene l'onore. Quest'ultimo sottende lo scambio economico costringendo l'agente economico ad effettuare le sue scelte non sulla base di un ottica razionalistica, ma di un ottica di preservazione del capitale sociale. Si scambia non per la semplice convenienza materiale ma, in un contesto di forte insicurezza giuridica, per assicurare una cornice di rapporti in grado di tutelare il singolo individuo. Per forte insicurezza giuridica si intende la situazione che Pigliaru descrive come scontro di ordinamenti. Da un lato il codice di comportamento sociale della vendetta, dall'altro l'ordinamento giuridico italiano. I due sono diametralmente opposti per cui il rispetto di uno comporta l'infrazione dell'altro. È forse, da un punto di vista sociologico, il caso in cui l'incertezza normativa ha maggiori effetti sulla vita sociale. Infatti l'infrazione di uno dei due codici comporta una sanzione. Si può pienamente affermare che questa dimensione passionale dello scambio comporti una tipologia di interazione economica completamente teologica, ove la morale, o meglio il codice di comportamento morale, costringe gli individui a calcolare il beneficio di uno scambio non sulla base del guadagno economico, ma sulla base del guadagno sociale, morale.

In secondo luogo, lo scambio economico proprio delle aree oggetto di questa analisi non è volontario e non può essere altrimenti. La presenza di una morale che sottende l'agire economico in un certo senso obbliga l'individui a porre in essere determinati scambi economici. Certo non gli obbliga a comprare un oggetto di non loro interesse, ma lo obbliga a porre in essere uno scambio con un soggetto piuttosto che con un altro a causa di un basilare ragionamento morale. Come accennato pocanzi, le società primitive tendono ad instaurare le alleanze socio-militari tramite lo scambio. Ne è

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

un esempio palese, il comportamento che gli individui propri di queste comunità mettono in atto nei confronti degli ospiti, degli stranieri, o in sardo “*de sos istranzos*”³². Il modello comportamentale proprio di queste sub-regioni impone agli individui di offrire quanto più possibile a *s’istranzu*, sia che si intenda offrire il pasto che qualsiasi altro bene o servizio sia materialmente possibile. La ratio morale che sottende questa tendenza comportamentale affonda le sue radici proprio nell’aver un codice sociale di comportamento all’interno del quale si tenta di inserire lo straniero tramite l’offerta di un dono, primo fra tutti il *potlac*, o, in soldoni, l’offerta del pasto. Ecco in che senso lo scambio economico non è completamente volontario, perché l’ordinamento sociale – come giustamente mostra Pigliaru nella sua opera “Il codice della vendetta Barbaricina” – in un certo senso obbliga l’individuo a porre in essere determinati comportamenti economici.

In sostanza, la seconda ipotesi del nostro elaborato è completamente soddisfatta: il fatto che, lo scambio economico nell’area oggetto della ricerca sociologica sia teleologico e non assolutamente volontario rappresenta un grosso freno allo sviluppo economico dell’isola. Infatti, un sistema economico dove lo scambio non è ateleologico e volontario conduce a un minor numero di scambi economici e quegli scambi che comunque vengono posti in essere possono risultare, e di solito lo sono, meno vantaggiosi per gli individui che decidono di avviarli in essere in quanto lo effettuano non sulla base della loro convenienza economica, ma sulla base della loro cultura morale e dei dettami che la coscienza collettiva impone loro. Infatti, essendo in gioco l’onore degli agenti economici durante uno scambio, un rifiuto di accettazione del dono, o un dono non ricambiato ha una valenza destabilizzante per quell’ordinamento sociale basato sulla cosiddetta economia del dono e su gli stessi individui un effetto sanzionatorio secondo il codice di comportamento sociale. Come dice Pigliaru: “l’ordine sociale, il sistema di regolarità che fonda e tutela quell’ordine [...] impone al suo membro

³² *Sos istranzos* significa letteralmente gli stranieri. Termine che identifica gli individui non appartenenti al gruppo sociale originario del luogo.

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

quando esso è stato offeso una determinata azione al fine di ristabilire l'ordine" (Pigliaru, 2003, p. 15-44). Tirando le somme di quanto detto sinora, questi due elementi che accompagnano lo scambio economico nell'entroterra sardo avvicinano la struttura economica dell'isola ad una conformazione tipica delle economie primitive, ben lungi dai tentativi di convergenza europea e pertanto destinata ad un strutturale ritardo di sviluppo economico.

5. Conclusioni

In ultima analisi è possibile affermare che il risultato della ricerca convalida l'impostazione ipotetica, derivata dall'accostamento di varie dottrine sociologiche. In primo luogo, si è dimostrato come George Simmel sia stato in grado di analizzare a fondo come la struttura intrinseca delle formazioni sociali fosse in grado di influenzare l'individuo nel suo agire economico. Successivamente, l'eredità scientifica e antropologica di Giulio Angioni ha aggiunto una minuziosa e fondamentale raccolta di informazioni e dati sugli individui e le comunità impegnate nella filiera agro-alimentare dell'entroterra sardo. Le descrizioni e i fatti riportati da Angioni, in stretta connessione con il retroterra teorico che Simmel ci ha lasciato, hanno portato alla luce dei retaggi culturali in grado di influenzare pesantemente la struttura produttiva dei territori oggetto della tesi. In sostanza, si è mostrato come le condizioni naturali (come l'essere completamente dipendenti dal ciclo della natura) lavorative (il fatto che fosse un lavoro giocoforza lontano dal luogo sociale) e psicologiche (gli effetti che le prime due hanno sulla psiche dei singoli individui) di una categoria socio-culturale siano in grado di compromettere lo sviluppo economico. Grazie all'unione del contributo di Èmile Durkheim a Simmel, è stato possibile analizzare il principio regolatore delle società pre-metropolitane: la Morale. Per essere specifici, la coscienza morale condivisa tra tutti gli individui. Leggendo e studiando Pigliaru ci si è impossessati degli strumenti per classificare e catalogare non un codice di comportamento sociale in astratto, bensì nello specifico quello della Barbagia. Attraverso questa lente di ingrandimento offerta dal sociologo sardo, la tesi è entrata nello specifico dei sistemi di controllo sociale che vanno ad intervenire nella struttura dello scambio rendendolo teleologico e non completamente volontario. Abbiamo già visto il perché: infatti, l'ordinamento morale tende a disciplinare anche lo scambio e soprattutto i dono. Si può benissimo affermare che il dono divenga, in questo senso, un principio regolatore all'interno del codice

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

dell'onore. Proprio l'analisi del dono, e della presenza della morale all'interno dello scambio economico, hanno trovato la loro base teorica non solo in Pigliaru, ma soprattutto in Marcel Mauss. L'opera del francese ha avvallato ulteriormente la teoria per cui la struttura economico-produttiva delle sub-regioni prese in considerazione sia più vicina a sistemi economici primitivi, di quanto non lo sia a un'economia monetaria, per dirla alla Simmel.

Se è inopinabile come tutte e tre le ipotesi siano completamente soddisfatte, ciò su cui si può discutere, e quindi ritengo doveroso farlo, è l'intensità delle rispettive cause sociali identificate come responsabili di un ritardo di sviluppo. Abbiamo visto come le tre ipotesi siano strettamente concatenate l'una all'altra per cui la negazione di una minerebbe l'intera struttura teorica. D'altro canto, essendo state confermate come veritiere tutte le variabili indipendenti la struttura teorica è ben ancorata. Va però specificato come i fenomeni sociali evidenziati non abbiano tutti lo stesso peso nel ritardo di sviluppo. Alcuni di essi sono più fortemente radicati di altri in una sub-regione, mentre un'altra area, a causa di ulteriori contingenze storico-sociali, potrebbe avvenire il contrario. Pertanto, non è il fenomeno sociale in se ad avere avuto un effetto determinante sulla struttura economica, il processo reale, come si può leggere tra le righe, è quello per cui una determinata condizione sociale sia in grado, modificando la psiche degli individui, di intervenire nella dimensione economica. È sì vero che la gran parte delle pratiche citate stiano entrando quasi in disuso, quello che non si è dissolto nel corso dei decenni è il retaggio culturale che la situazione socio-economica dell'entroterra ha lasciato agli individui che tutt'ora vivono in queste aree. Infatti, quello che tuttora tormenta e frena lo sviluppo economico non è il fatto che tutte queste comunità vivano lontano dal luogo sociale, o che affrontino una vita puramente pastorale. Non sarebbe assolutamente veritiera una siffatta interpretazione. Quello che tutt'oggi ha una grossa ingerenza nel sistema economico produttivo è il retaggio culturale che una condizione come quella pastorale ha lasciato negli individui che, direttamente o indirettamente, l'hanno vissuta. Gli insegnamenti di vita, la cultura, il bagaglio

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

tecnico e ideologico lasciato dagli esponenti della società agro-pastorale del passato ha lasciato un forte segno sui propri eredi. È quindi ancora più difficile calcolare il peso specifico di ogni tendenza sociale che abbiamo mostrato essere nociva per lo sviluppo economico. Per far ciò sarebbe opportuno approfondire ogni singolo fenomeno sociale reputato interessante e circoscrivere ulteriormente l'ambito di ricerca. Infatti, questo non vuol dire che la tesi abbia fallito nel suo scopo, assolutamente. Essa è stata in grado di scovare quali siano i fenomeni lasciando a futuri studi, si auspica, un ampio margine di manovra e una solida base sociologica da cui avviare ulteriori approfondimenti.

L'elaborato ha messo perfettamente in luce come la struttura economica delle sub-regioni della Sardegna sia ancorata a modelli produttivi e di scambio arretrati, se li si paragona alle tipologie ordinarie dell'economia neo-classica. È pertanto riuscita a pieno nel suo intento di mostrare come la condizione economica di una regione non possa essere risolta dall'alto con dei semplici interventi nella sfera economica. Quest'ultima infatti, come si è dimostrato durante tutta la trattazione, trae le proprie caratteristiche da un retaggio sociale che risente dei tempi e delle abitudini passate. Ma come disse David Herbert Lawrence: "la Sardegna è fuori dal tempo e dalla storia". La lente d'ingrandimento non deve focalizzarsi solo sull'esito del problema, ma soprattutto sulle cause. Nello specifico, come si sono formate le variabili sociali che hanno determinato una conformazione economica, e in che modo determinino la sfera economica. Ancora una volta l'attenzione deve soffermarsi su quello che sta alla base delle evidenze economiche, e non cercare soluzioni semplici a problemi complessi e profondamente radicati nel tessuto sociale.

Per concludere, avendo totalmente surrogato le 3 ipotesi, elaborato in questione, ha dimostrato di essere fondamentale per comprendere l'agire economico degli individui dell'entroterra sardo: non si può analizzare in maniera superficiale una situazione economico tentando di risollevarla con interventi parziali e che toccano ambiti che risultano essere solo la punta dell'iceberg. Dietro vi è un insieme di fattori che solo un'attenta analisi può essere in grado di mettere in luce. Le cause di ritardo

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

sono dovute, infatti, ad una condizione umana e sociale che ha portato alla scarsità di contatti tra varie formazioni sociali, acuita, come abbiamo visto, dalla scarsità di infrastrutture strategiche. In breve, la vera determinante del ritardo allo sviluppo della Sardegna è il fatto che la maggior parte del territorio sia pervasa da società che, risentendo delle dinamiche socio-economiche pocanzi riportate, non ha gli strumenti adeguati per avviare uno sviluppo economico dell'isola. Questa affermazione non vuole in nessun modo denigrare alcuna comunità, anzi vuole sottolineare quanto sia importante il processo socio-storico che sta alla base di una determinata società. Infatti, per meglio comprendere l'oggetto della tesi sarebbe opportuno avere una conoscenza precisa della storia della Sardegna, del suo rapporto con i vari sistemi economici e istituzionali e solo allora poter comprendere a pieno le dinamiche sociali che tutt'oggi definiscono il modello economico sardo. Ecco perché già dal titolo si è voluto evidenziare come la composizione sociale sia avversa alla cosiddetta convergenza europea. Quest'ultima altro non è che un obiettivo proprio dell'Unione Europea che rappresenta l'ideale di progresso a cui la Sardegna dovrebbe tendere. La strada è lunga, in salita e piena di curve – esattamente come una mulattiera ogliastrina – ma non è impossibile raggiungere uno sviluppo economico degno delle potenzialità che questa terra offre. Primo passo per raggiungerlo resta, per l'appunto, comprendere quali siano i fenomeni sociali che sottendono l'agire socio-economico degli individui che vi abitano.

LA SARDEGNA E IL MANCATO SVILUPPO ECONOMICO

Ringrazio i miei genitori per l'amore, l'educazione e la premura con cui mi hanno educato e cresciuto.

Ringrazio i miei fratelli per il costante esempio di dedizione allo studio.

Ringrazio le mie zie per avermi insegnato la cultura del sacrificio e della pazienza.

Ringrazio la tutta la mia Famiglia per avermi reso quello che sono al giorno d'oggi.

Ringrazio di cuore la mia Claudia, per tutto l'affetto, l'amore che mi dimostra e per la spensieratezza che mi trasmette.

Ringrazio i miei amici, compagni di avventure, di noie, di percorsi e di silenzi.

Ringrazio il Professore Giuseppe Puligheddu per avermi trasmesso l'amore per lo studio di tutte le scienze sociali.

Infine, ma non per importanza, ringrazio l'associazione Adessobasta per avermi insegnato una virtù fondamentale per il mio percorso:

La Perseveranza.

La Sardegna è un'altra cosa: più ampia, molto più consueta, nient'affatto irregolare, ma che svanisce in lontananza. Creste di colline come brughiera, irrilevanti, che si vanno perdendo, forse, verso un gruppetto di cime... Incantevole spazio intorno e distanza da viaggiare, nulla di finito, nulla di definitivo. È come la libertà stessa.
(David Herbert Lawrence)

Bibliografia

- Angioni, G. (1989). *I pascoli erranti: antropologia del pastore in Sardegna*. Napoli: Liguori Editore.
- Cattaneo, C. (1995). *La Terza Irlanda: gli scritti sulla Sardegna di Carlo Cattaneo e Giuseppe Mazzini*. (F. Cheratzu, A cura di) Cagliari, Italia: Condaghes.
- Madeddu, D. (2020, Giugno 29). Sardegna tra le regioni più povere d'Europa: il Pil sfiora il 70% della media. *Il Sole 24 Ore*, p. /. Tratto il giorno Luglio 4, 2020 da <https://st.ilsole24ore.com/art/notizie/2016-07-09/la-doppia-citazione-081130.shtml?uuid=ADt83Xq>
- Mauss, M. (2020). *Saggio sul dono: forma e motivo dello scambio nelle società arcaiche*. (M. Aime, A cura di, & F. Zannino, Trad.) Torino: Piccola Biblioteca Einaudi.
- Monti, L. (2016). *Politiche dell'Unione Europea: la programmazione 2014-2020*. (L. Monti, A cura di) Roma, Italia: Luiss University Press - LuissX srl.
- Pigliaru, A. (2003). *Il codice della vendetta barbaricina* (Vol. n°19). (R. Casu, A cura di) Cles (TN): Biblioteca dell'identità - L'Unione Sarda.
- Simmel, G. (1970). *Saggi di estetica*. Padova: Liviana.
- Simmel, G. (2012). *Le metropoli e la vita dello spirito*. (P. Jedlowski, A cura di) Roma: Armando Editore.
- Tisi, C. d. (2002, / /). *Le regioni storiche della Sardegna*. Tratto da La mia Sardegna: <http://www.lamiasardegna.it/sardegna-regioni.htm>
- Trigilia, C. (2002). *Sociologia economica I. profilo storico*. Bologna: Il Mulino.